





29 Dec 1729

B, 16, 3

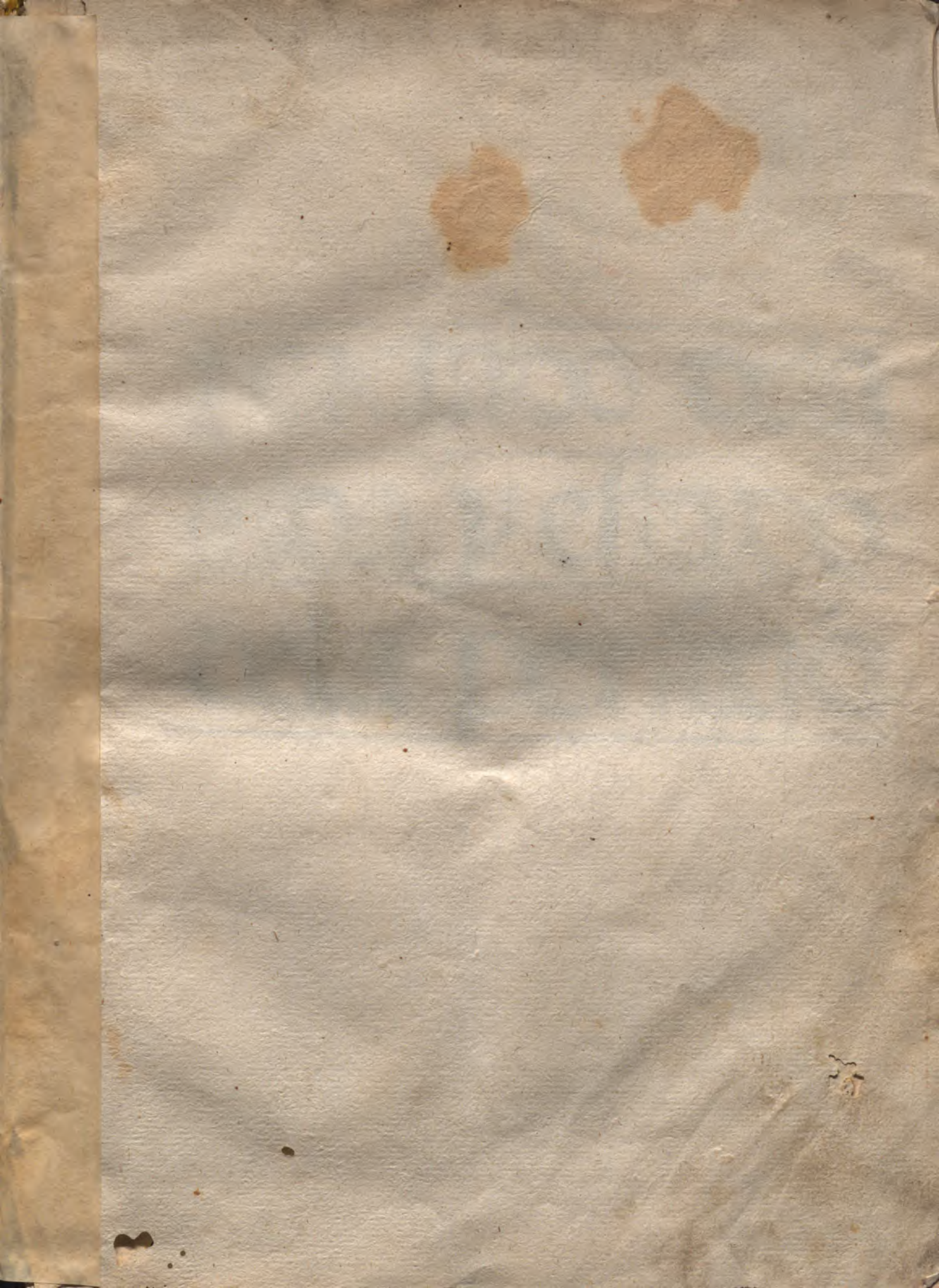
Inc  
508

No 428

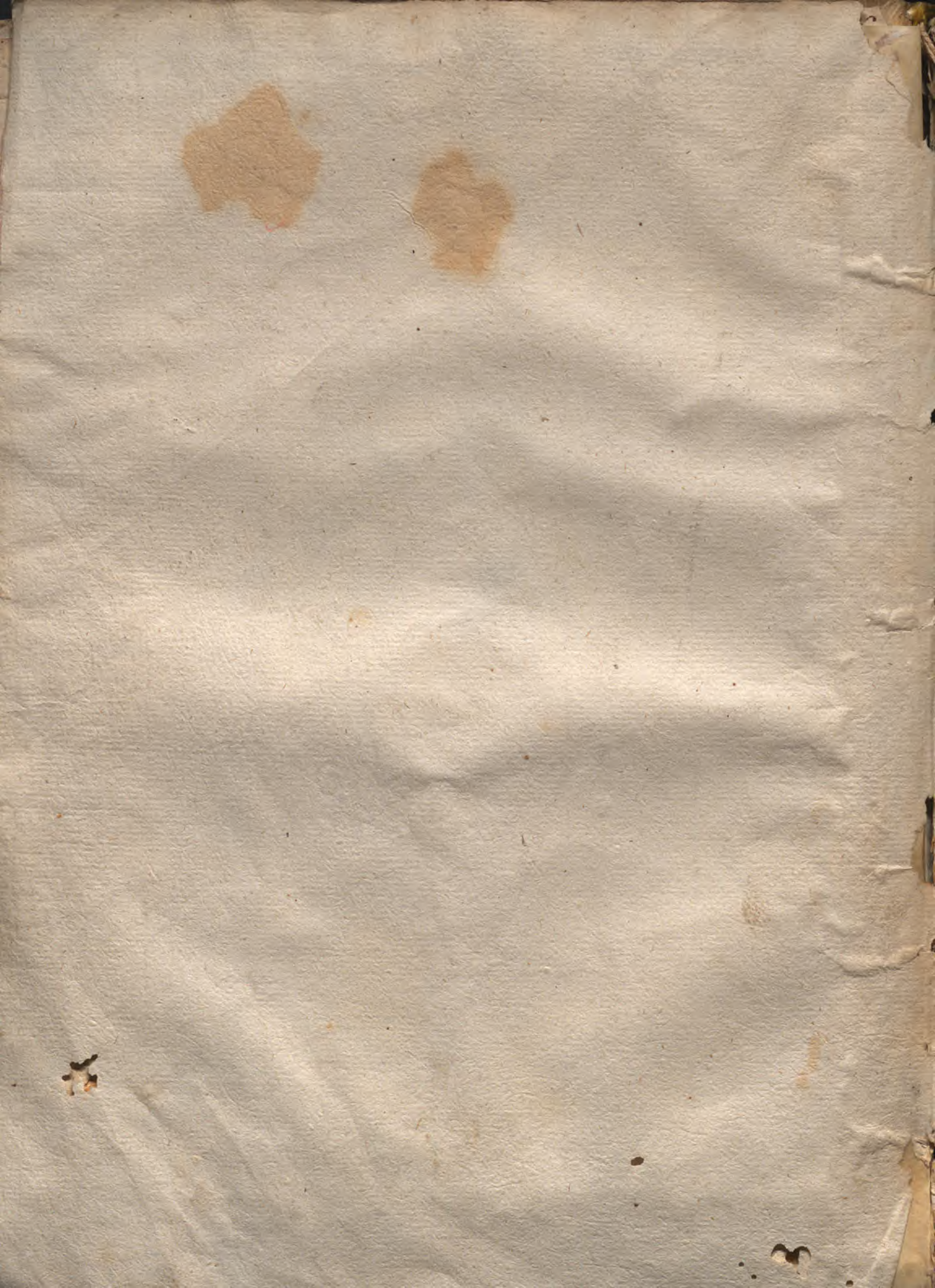
Day 132

6, 2, 30













*Tratado de la unida y estado de la perfección*

**Tratado de la  
unida y estado  
de la perfección**



En el nombre de la sanctissima trinidad. Comiença el tractado de la vida y estado de perfection. dirigido al deuoto hermano frey Juan de. W. en la casa de sanct Benito de valladolid.



Donor z alabãça de nuestro señor ihu xpo. z de su gloriosa madre z a consolacion vuestra amado hermano. z de todos los que la cãbre de la perfection desean alcançar. Entre las mouibles ondas de mi inquieta vida que buscando amor me salio al camino marta: trabaje por me llegar a algunos remansos onde de la presente obrezilla podiesse copilar /ansi como el que vende miel al colmenero: z ala panadera pan pues sois dentro de la fuente del studio de la perfection. onde las cartillas de los rincones me podian ser libros de assaz doctrina /mas porque los donezillos pequeños z de poco valor suelen de los que se amã ser auídos por muy pçiosos: toue atreuimiẽto a me hazer maestro de lo que me cõuenia ser discipulo: no me esforçando en la pobreza de mi entendimiento: mas en la franqueza de aquel que dize. Abre la tu boca que yo te la fenchire. El q̃l da a los paruos spiritu de sabiduria z a los aiales haze hablar z ihu xpo conoçedor z juez de mi conciencia sabe que digo verdad: que no sin verguença hablo de la virtud que no si go. E de la perfection que no alcanço. mas ni porque mis flacas fuerças no basten pa mas no dexare de ser ansi como el ciego que tiene la candela z alumbra a los que pueden ver. E ansi como el corvo que muestra el camino a los que le pueden andar: ansi como el niño que recuenta lo que scriuierõ los varones prudentes. E bien ansi el presente tractado mediante la gracia de nro señor: sera ordenado de aytoridades z dichos que los sanctos z doctores catholicos al proposito de la presente materia escriuieron. Por onde ruego a los que la presente obra veran que corrijan z emienden qualesquier yerros que en ella fallaren porque la mi impericia no faga siniestro el fin del recto desseo. E sera el presente tratado diuidido en tres partes. En la primera se dira de los consejos euangelicos. y en la segunda de las gracias gratis dadas: y en la tercera de lo que pertenece al ombre para se ordenar ala perfectiõ. E auin que aquesta obra sea para el lo tan insuficiente /tollere la caridad del leto: los defectos del autor: segun aquello del apostol que dize. Sofrid hermanos de buen coraçon a los simples: como seais vosotros prudentes.



**Capitulo primero de como**  
por solas dos vidas: que son actiua z con  
tēplatiua: puede el ombre alcançar la biē  
auenturança: pa que fue criado.



**A**nsi  
como  
los fi-  
nes de  
las ar-  
tes z ci-  
encias  
peticu-  
lares s̄  
nra vi-  
da hu-

mana: tienen sus decentes medios por do  
se puedan alcançar /ansi el fin comun de  
toda nuestra vida que es la bienauenturā  
ça: para que somos criados: tiene dos vi-  
das solamente por do se pueda adquirir.  
Sin las quales todo trabajo es inutil. z  
toda esperāça vana: ansi como el que pē  
sasse cojer miesse sin la sembrar z vuas sin  
las plantar. Por esso el labrador no hu-  
ye la calor del estio. ni el frio del inuier no  
niel gran trabajo dela labor dela tierra  
porque espera de alli abũdosos frutos. y  
en otra manera folgādo no los espera go-  
zar. E ansi el marnero se pone al peligro  
del mar: y el cauallero al dela caualleria:  
por alcançar el fin de su trabajo. Pues  
ansi el fin de toda nra vida humana q̄ es  
el reyno delos cielos: pōz otro ningū me-  
dio podemos hauer: sino por vna destas  
dos vidas: q̄ son actiua. z cōtemplatiua.  
Segun lo pone sant gregorio sobre el eze-  
chiel diziendo. *Due sunt vite. in quibus  
nos deus oipotens. per sacrum eloquiuz  
erudit.* Dos vidas son: por las quales d̄  
os todo poderoso nos enseña: por su scā  
palabra. ca por solas estas dos vidas nos  
enseña: como alcāçemos la biēauēturāça  
**Capitulo. ij. d̄ como nos son**  
significadas estas dos vidas en maria z  
marta.



**A**questas dos vidas nos s̄  
demostradas en dos herma-  
nas /que son maria magda-  
lena z Marta su hermana

En la vida contēplatiua nos es d̄mostra-  
da en maria: z la vida actiua en marta. tra-  
bajaua marta en seruir al seño: /ministrādo  
le manjar corporal. vacaua maria oyēdo  
al seño: por recibir manjar sp̄ritual. Tā-  
to desseaua marta seruir al seño: q̄ le pa-  
recia q̄ todo el mundo no bastara para le  
seruir: maria sentia tanto dulçor en la pala-  
bra del seño: que por todo el mūdo no q̄si  
era apartarse d̄le oyr. Onde como vii dia  
estouiesse el seño: ē betania en casa d̄ mar-  
ta. z martha andouiesse muy sollicita en le  
administrar las cosas necessarias a su re-  
facion. z maria estouiesse assentada cerca  
delos pies del seño: /oyendo con mucha  
atencion z deuocion su palabra: indigna-  
da marta contra maria porque ansi la de-  
faua sola en aquella administraciō: quero  
se della al seño: diziēdo. *Dñe: non est tibi  
cure q̄ sozo: mea reliquit me solam mini-  
strare: dic ergo illi vt me adiuet.* Luc. x.  
Seño: no as agora cuydado que mi her-  
mana me deya sola administrar y entēder  
en todo. *Wlegate seño: dezir le que me  
ayude.* Respondiole el seño: diziendo.  
*Marta martha sollicita es z turbaris er-  
ga plima: poro vnuz est necessariū.* *Ma-  
ria optimā partē elegit: que non auferet  
ab ea.* *Marta martha sollicita eres. y tur-  
bada acerca de muchas cosas.* En vdad  
te digo que vna cosa es necessaria. maria  
escojo la mejor pte que no le sera quitada  
**Capitulo. iij. de como es me-**  
jor la vida cōtemplatiua /que la vida actiua



**S**egū las palabras del seño:  
parece que la vida contēpla-  
tiua que es significada en la  
parte d̄ maria /es mejor que  
la vida actiua que es significada en la pte  
de martha. mas podria se dudar: pues la  
parte de maria era mejor q̄ la de martha  
porque como martha desseasse tanto ser-



## Primera

dir al señor: no le auia amonestado que de  
passe de administrar: y vacasse con maria  
en la contemplacion. a esto se responde: q̄  
por cinco razones. La vna porque la par  
te de martha era buena: ca era cerca de  
las obras o misericordia corporales: alas  
quales cada vno es obligado segun su pos  
sibilidad / quando la necesidad. en tiempo  
y lugar lo demanda. Enos ban de ser de  
mandadas el dia del iuyzio. Onde dize  
sant gregorio en la tercera omelia sobre el  
ezechiel. Sine contemplatiua vita intra  
re possunt ad celestem patriam: qui bona  
que possunt operari non negligunt: sine  
actiua autem intrare non possunt: si negli  
gunt bona operari que possunt. Sin la vi  
da contemplatiua puede entrar en la glo  
ria celestial / los que no fueren negligentes  
en obrar el bien que pudieren. En la vi  
da autiua no podran entrar si dexa de ha  
zer los bienes que podran. La segunda  
razon porque el señor callo hasta enton  
ces: fue por lo dezir en tiempo mas conue  
nible: quando turbada martha acerca de  
muchas cosas: se le quefale de maria por  
que no la ayudaua. La tercera razon es  
por nos demostrar que en tanto es la vi  
da autiua buena: en quanto no nos apar  
ta dela contemplatiua. E por esso callo el  
señor: hasta que martha quiso apartar a  
maria dela contemplacion. La quarta ra  
zon es: porque diuersas criaturas son in  
clinadas a diuersos exercicios y operacio  
nes. E vale mas ser perfecto en las cosas  
menores: que imperfecto y negligente en  
las mayores. Onde como martha fuesse  
tan feruiente en la vida autiua. y a ella mas  
inclinada que ala contemplatiua. era cer  
ca della en aquel tiempo mas perfecta: q̄  
fuera en la contemplatiua. La quinta ra  
zon es: por demostrar que la vida autiua:  
no solamente es buena: mas auñ es auñ  
necessaria / que no puede ser la vida con  
templatiua sin ella. Ca si martha no apa  
rejara la refection al señor: maria la apare  
jara. E por esso podia maria vacar en la  
contemplacion acerca del señor: porque

martha entendia en su refection. Empe  
ro así podiera martha aquello administrar  
que podiera en parte con maria contem  
plar. E por esso tolero el señor su solitud  
demostrándole con amor la causa de su tur  
bacion: diziendole. martha martha solici  
ta es y turbabis erga plurima. A martha  
martha sollicita eres: y turbas te acerca o  
muchas cosas. En verdad te digo que  
vna cosa es necessaria: que es la parte de  
maria. conuiene a saber. leuantar el cora  
çon en dios y ser becho con el vn spiritu  
segun aquello del apostol que dize. Qui  
autē adheret domino: vnus spiritus est. j.  
corinthiorū. vj. El que se llega al señor: es  
becho con el vn spiritu. por esso dezia el p  
pbeta. Adibi adherere deo bonum est y  
pone in domino deo spem meam. Gran  
bien es auñ llegar me a dios: y poner en  
el señor dios la mi esperanza. E como si  
dixisse. Tu martha eres sollicita en mu  
chas cosas y no tan necessarias: por lo q̄  
eres turbada. empero de todas ellas vna  
es la mas necessaria. Conuiene a saber.  
aparejar nos alguna pobre refection que  
tu sola y su turbacion podrias facilmen  
te hazer: si en mas non te quisiesses occu  
par. E por esso no conuiene: que maria  
se ocupe contigo en lo superfluo. E por  
que la parte de maria. es la mejor y neces  
saria: permanecera con ella para siempre  
en la bienauenturança. Ansi como la cari  
dad que permanecera para siempre: a vn  
que la fe y esperanza se a euacuadas. Que  
como la fe sea creer lo que no vemos: y la  
esperança esperar lo que es por venir: ci  
erto es que despues desta presente vida.  
todos veremos: y conoceremos: lo que a  
gora creemos por fe: y alcanzaremos lo  
que agora esperamos. E ansi estas dos  
virtudes seran euacuadas. quando aquel  
tiempo viniere: mas la caridad no sera an  
si que antes sera mas perfecta en la bien  
auenturança. Onde no sera menester la  
parte de martha: que ni aura hambrien  
to a quien dar de comer. ni peregrino a  
qui en aluergar: ni desnudo a quien vestir



que todos estaran tan abastados: que no les faltara cosa.

**Capitulo quarto.** *Se como nos son dados los consejos euangelicos para alcançar la perfeccion z mayormente los tres.*



**S**abido que la vida contemplatiua es de mayor perfeccion que la vida actiua. Conuiene que los que la desseamos alcançar sepamos que cosas nos pueden a ella ayudar /o quales nos pueden della retraer z apartar. Onde si bien miramos en lo que ya es dicho de *Maria* z *Marta* /alli parece como la causa por que *Marta* no podia vacar en la contemplacion era por ser ocupada en el cuidado delo temporal. delo qual como esto niessse *maria* eximida: podria bien vacar oyendo al señor. *E* por tanto es menester q̄ todas las cosas que de aquesta libertad nos apartaren catiuando nos en sollicitud delo temporal las apartemos de nos en quanto podieremos z abraçemos aquellas que dela tal ocupacion nos podran eximir para poder libremente seguir a *iesu christo* en q̄ consiste toda la perfeccion: bien dela criatura: lo qual no puede hazer el que es ocupado cerca de muchas cosas z por esso nos son dados en la ley diuina los consejos euangelicos para que por ellos pueda el hombre apartarse de las ocupaciones temporales en quanto fuere possible. *Empero* estos consejos no son al hombre assi necesarios: que sin ellos no pueda salvarse. usando o las cosas segun razon z guardando los mandamientos dela ley. *E* por esso estas amonestaciones son dichas consejos z no mandamientos /por quanto aconsejan al hombre que dese lo menos bueno por lo mejor. La ley en quanto a los mandamientos no trae a perfeccion: ni es puesta si

no a los malos y peccadores como escrive el apostol a *timotheo*. *Lex iusto non est posita: sed iniustus z non subditus: impijs z peccatoribus.* primo capitulo. La ley no es puesta al iusto: mas a los iniustos z desobedientes: malos z peccadores que los perfectos mas hazen de aquello a que les obliga la ley: z avn non usan de todo lo que les concede. *E* por esso pertenece estos consejos a los que an de ser perfectos segun lo demuestran las palabras del señor. que como vno le preguntasse que haria para ganar el Reyno de los cielos. *Respondiole* diciendo. *Serua mandata: guarda los mandamientos.* *E* como aquel le dixiesse que siempre lo hauia hecho. *Replio* el señor diciendo. *Si vis perfectus esse vade z vende oia q̄ habes z da pauperibus: z veni z sequere me.* *Mathei* decimo nono. Si quieres ser perfecto ve y vende todo lo que tienes z da lo a los pobres z ve y sigue me. *Dirole* que vendiesse todo lo que tenia por que la hacienda non le ocupasse para le seguir /que quando el hombre es ocupado en el cuidado de las cosas temporales: no puede bien seguir a *iesu christo*. *E* porque cerca de tres cosas principalmente es el hombre ocupado en esta presente vida. La primera cerca de su mesma persona. La segunda cerca de su muger z hijos. La tercera cerca de su hacienda. *Por* esso entre los consejos euangelicos nos son dados tres principales: para quitar la sollicitud destas tres cosas. *Para* quitar la sollicitud dela hacienda temporal nos es dado el consejo dela pobreza. Conuiene a saber desamparar del todo los bienes temporales por que el coracon no se ocupe cerca de ellos segund aquello que arriba se dixo. *E* para quitar la sollicitud que es cerca dela muger z hijos: nos es dado el consejo dela castidad: segun aquello del apostol que dize. *Qui sine vxore est sollicitus est que domini sunt: quomodo placeat deo: qui au-*



## Primera

tem cum vxore est sollicitus est que sūt mū  
di quomo placeat vxori: & diuisus est. pri  
ma corinthiorum septimo. El que es sin  
muger tiene cuydado dlas cosas que son  
del señor. E como le a plazera: mas el q̄  
tiene muger: tiene cuydado delas cosas  
del mundo. E como a plazera ala muger  
& así es diuiso su coraçon en muchas p  
tes. Este consejo nos mostro el señor por  
exemplo de sant juan quando le quito de  
las bodas para que le siguiesse. Para q̄  
tar la sollicitud que es cerca de si mesmo:  
nos es dado el consejo dela obediencia  
por la qual el hombre somete la disposi  
cion de todas sus obras y voluntad a su  
perior segun aquello del apostol que dize  
Obedite prepositis vestris & subiaccete eis  
Hebreorum vltimo. Obedeced a vuestros  
prepositos & someteos a ellos. E por  
que la mayor perfeccion dela vida huma  
na consiste en que el hombre este siempre  
ynido con dios como dicho es: alo qual  
disponen principalmente estas tres cosas  
por tanto son dichas pertenecer al estado  
dela perfeccion segun lo demuestra aque  
llo que dixo el señor. Si vis pfectus esse  
vède omnia que habes & sequere me. Si  
quieres ser perfecto vende todo lo que tie  
nes & sigue me. Quasi constituyendo la p  
feccion en le seguir. alo qual disponia el d̄  
amparar la hazienda. Onde como vna  
vez dixiessa sant pedro al señor. Ecce nos  
relinquimus omnia & secuti sumus te:  
Quid ergo erit nobis? Nathai nono.  
A nos otros que desamparamos todas  
las cosas & te seguimos: que galardón  
nos daras. Respondio el señor. Amen  
dico vobis quod vos qui secuti estis me  
in regeneratione cum sederit filius homi  
nis in sede maiestatis sue: sedebitis & vos  
super sedes duodecim. Judicantes duo  
decim tribus israel. En verdad vos digo  
que vos otros que me habeis seguido:  
quando en la regeneracion se assentare el  
hijo dela virgen en la silla de su majestad  
sentaros es vos otros sobre doze sillas

juzgando los doze tribus de israel. On  
de parece que el señor no respōdio a sant  
pedro alo que dixo que hauian desampa  
rado todas las cosas: mas solamente a  
lo otro que dixo. E te seguimos. d̄mostrā  
do que en aquello consistia la perfeccion &  
no en el desamparar las riquezas: que a  
quello algunos gentiles philosophos lo  
bizieron mas no alcanzaron por esso la  
bienauenturança. Son empero estas co  
sas effetos & señales de perfeccion en quā  
to son ordenadas a ella: posponiendo el  
cambre lo que menos ama por lo que mas  
ama: menos preciaudo lo temporal: por  
lo spiritual /no solamente la hazienda: mu  
ger & hijos: mas avn negando assi mes  
mo por iesu christo segun aquello del li  
bro delos cantares que dize. Si dederit  
homo omnem substantian domus sue ad  
mercandam dilectionem: quasi nihil com  
putabit eam. Canticorum octauo. Si el  
hombre dicere toda la substancia de su ca  
sa por comprar la dileccion quasi en nada  
la estimara. Conniene asaber la hazienda  
da. Así dezia el apostol. Que mihi aliquā  
do fuerunt lucra / arbitratu suz vt serco  
ra: vt christum lucrifacerem. phil. iij. Lo  
que yo vn tiempo mucho preciaua & te  
nia por ganancia. Agora lo estimo en cō  
paracion de estiércol: por ganar a iesu cri  
sto. E porque todo mal tiene principio d̄  
vna de tres cosas. Conniene asaber. o de  
la concupiscencia dela carne: o dela con  
cupiscencia delos ojos. o dela soberuia d̄  
la vida: delos quales principios nes a  
partan estos tres consejos suso dichos:  
por tanto son los mas substanciales a to  
da religion: porque apertan a sus profes  
sores de mal: no solamente quanto ala cul  
pa / mas avn quanto ala causa. E por esso  
los que prometen estas tres cosas son di  
chos del estado dela perfeccion. Onde los  
tales profesores son dichos religiosos q̄si  
offrecientes a dios en manera de sacrifi  
cio: assi mesmos & a todas sus cosas. La  
hazienda por pobreza y el cuerpo por cō



tiencia: z la voluntad por obediencia.

### Capítulo quinto de los otros nueve consejos.

**D**os consejos en angelicos ay que así mesmo pertenecen a todo religioso. El primero es de caridad segun aquello que dize. Diligite inimicos vestros: benefacite his qui vos oderunt. luce sexto. Amad a vuestros enemigos: z hazed bien a los que vos aborrecieron. El segundo es de mansedumbre segun aquello que dize. Si quis percusserit te in dexteram maxillam tuam: prebe illi z alteram. Mathei quinto. Si alguno te hieriere en el vn carrillo: parale el otro. El tercero es de misericordia segun aquello que dize. Omni petenti te tribue. Luce sexto. Da te todo aquel que te demandare. El quarto es de la simplicidad de la habla segun aquello que dize. Sit sermo vester est: non non. Mathei quinto. Sea vuestra palabra es: no no. El quinto es de apartar la ocasion del peccado: segun aquello que dize. Si oculus tuus scādalizat te: erue eū z pice abs te. mathei. xviii. Si el tu ojo te scādaliza: saca le y echale de ti. El sexto es de la rectitud del fin de la obra: segun aquello que dize. Attendite ne iusticiam vestram faciatis coram hominibus vt videamini ab eis. Mathei sexto. Mirad que no fagais vuestra justicia ante los hombres por ser vistos dellos. El septimo es de la conformidad de la obra a la doctrina segun aquello que dize. Alligant autem onera grauiā z importabilia z imponunt in humeros hominum. digito autem suo nolunt ea mouere. Mathei xxiii. Datan grandes cargas z incōportables: z ponen las en los ombros de los hombres: y ellos no las quierē mouer cō su dedo. El octauo es de quitar la sollicitud: segun aquello que dize. Nolite solliciti esse anime vestre quid manducetis. lu

ce. xij. No querais ser sollicitos que comereis o que beuereis. El nono es de la corrección fraterna: segun aquello que dize. si peccauerit in te frater tuus vade z corripue eum inter te z ipsum soluz. Mathei. xviii. Si peccare en ti tu hermano ve y corripie le entre ti y el solo. todas las otras autorizades que son cerca de los consejos en angelicos se reduzen a estos doze suso dichos segun que adelante se dira en la declaracion de cada vno dellos.

### Capítulo sexto de las diferencias que son entre los mandamientos z los consejos.

**A**lgunas diferencias son entre los mandamientos z los consejos. Lo primero: q̄ los mandamientos obligā z no los consejos porque guardar los mandamientos es a todos de necesidad: z guardar los consejos es de voluntad. Lo segundo q̄ los mandamientos prohibē las cosas illicitas z los consejos algunas cosas que son concedidas. Lo tercero que por los mandamientos apartamos el peccado: z por los consejos las ocasiones del peccado. Lo quarto que por los mandamientos mayormente por los negativos sumos de la pena: z por los consejos acrecentamos galardō. los consejos guardados acrecientan galardō z los no guardados no obligan a pena esto es porque a los mandamientos somos obligados de necesidad z a los consejos no: sino por voluntad. Empero por el es hecho el consejo mandamiento como dize sant augustin. Nouere est voluntatis: reddere necessitatis. Prometer es de voluntad/ mas cumplir la promesa es de necesidad z así son los consejos/ a los religiosos mandamientos por el voto q̄ a ellos hazē z mejor es ser deuoto en las cosas menores que in deuoto en las mayores. Onde mejores guardar con deuocion los mandamientos



comunes que obligarse a los de consejo y ser en ellos negligente. los consejos pertenecen a los perfectos y los mandamientos a los que han de ser perfectos: y la permisión a los imperfectos: y la prohibición a los perversos.

**Capítulo septimo de como el enemigo representa falsas razones contra la doctrina de christo.**



Asi como iesu christo maestro de toda verdad: nos ha dado consejos por donde podamos subir a la cumbre de la perfeccion. Asi el enemigo del linaje humano: representa al hombre: falsas apariencias y razones en contrario de aquello por donde nos haze perder aquel unico bien que la doctrina de christo nos convida. por donde no sera inutil tocar aqui algunas: en especial de aquellas que son contra los tres consejos primeros mas substanciales a la religion. porque no solamente podrian retraer y apartar a algunos de se someter a ellos: mas aun a los ya professos podrian alterar y turbar creyendo que podrian mejor aprovechar en la libertad primera que puestos so el yugo de la obediencia. y conocida la verdad: sera alancado del coracon del hombre todo temor y impedimento para poder aprovechar con toda seguridad y reposo del spiritu.

**Capítulo octauo de como algunos improbaron la pobreza voluntaria**



Algunos hono que improbaron la pobreza y a los que la querian seguir porque despreciaban las riquezas y bienes temporales sin los cuales la vida humana no se puede conseruar. Lo primero diziendo que a toda cosa biniente es natural apetito de se proouer en tiempo de necesidad: de las cosas que le son necessarias para la sustentacion de su vida. Onde los a

nimales que son sin entendimiento y non pueden fallar en todo tiempo del año las cosas a ellos necessarias por vn instincto natural: las traen: alean y guardan en el tiempo que se pueden auer: para todo el otro tiempo. asi como parece por las auejas y hormigas. Pues como el hombre aya menester muchas cosas: las quales en todo tiempo no se pueden adquirir cosa natural es al hombre /que allegue y guarde aquello que le es necessario para la conseruacion de su vida. Lo segundo parece ser malo que el hombre desampare los bienes temporales porque parece aun contra natura: pues son para conseruacion de la vida humana. Onde asi como seria cõtra ley natural que vno se cortasse la mano: o qualquier otro miembro que naturalmente le es dado para su propia operacion. asi parece contra ley natural quitar de si los bienes temporales / en que es quitar la sustentacion de la vida. Lo. iij. parece ser mala la pobreza: porq̃ touiendo el hombre bienes temporales: no solamente aprovecharia assi: mas aun a otros que ellos carecen lo qual seria mejor que no hazer se impotente de bien hazer. Pues como tomar pobreza de voluntad sea hazer se impotente de bien hazer manifesto parece ser contra la caridad y bien de la compania humana: en que conuene ayudarse los hombres vnos a otros. Lo quarto parece no ser buena la pobreza: porque si tener bienes temporales es malo: seguir seya que seria bueno quitarlos a quien los touiesse y por consiguiente malo / dar los a quien no los touiesse: que es cõtra toda razon: caridad y justicia. Lo quinto parece la pobreza ser mala: porque por ella se cometen muchos males: robos: homicidios: adulaciones: mentiras: perjurios / engaños: y otros muchos males: por lo qual todo busca ocasion: el que dexa de adquirir bienes temporales de onde se provea por binir en pobreza. lo qual todo parece por aquello del eclesiastico que dize.



Propter inopiam multi deliquerunt. xxvii. capitulo. Por la megua muchos peccaron. por esso dize el ecclesiastes. Sicut protegit sapientia sic protegit et pecunia. septimo capitulo. Como defiende la sabiduria: ansí defiende el dinero et por tal no queria el sabio demandar a dios pobreza mas antes dezia. Ad dencitatem et diuitias ne dederis mihi: tribue tantum victui meo necessaria. Proverbio. iij. Señor ne me des pobreza ni riquezas: mas tan solamente lo necessario a mi vida. E pone luego la razon diziendo. Ne forte faciatus illiciar ad negandum et dicam quis est dominus: aut egestate compulsus fuerer et periurem nomen dei mei. Porque por ventura con demaia no me ensoberueza para negar et diga. Quien es el señor o costreñido con necesidad furte et perjure el nombre de mi dios. Lo seruo parece ser mala la pobreza porq̄ la virtud consiste en el medio q̄ es dar lo que se deue dar et retener lo que se deue retener. E los extremos son malos que son: retener lo que se deue dar y retener que es auaricia et dar lo que se deue retener y dar que es prodigalidad. pues como desamparar todos los bienes temporales sea este vn extremo. cõuiene asaber prodigalidad: parece claro no ser virtud ni por consiguiente bueno.

**Capitulo. ix. de como algũos por semejable contradixieron los modos de biuir en pobreza.**



Asi como algunos contradixieron la pobreza: ansí por consiguiente cõtradixierõ los modos de biuir en ella. diziẽdo q̄ todo aquel q̄ desampara los bienes tẽporales por la pobreza: no puede biuir sino en vna de tres maneras. cõuiene asaber. o auiendo con otros bienes en cominidad de onde cada vno sea pueido dello necessario /o por trabajo de sus manos. o de ajeno trabajo. et q̄ ni gũa cosa destas es buena ni vtil pa la pfectiõ. porq̄ si quisierẽ

biuir iustamẽte: ansí q̄ los bienes de cada vno se vendan et se prouea de aq̄l precio no parece ser eficaz pa mucho tiempo: tal modo de biuir. Lo vno porq̄ de aq̄l s que la tal pobreza elige: siẽpre por la mayor pte son psonas pobres et de peq̄nas haciendas. E de los ricos son muy pocos los q̄ deã para las riquezas por biuir en pobreza et auiedo todos de proueer de aq̄llas posesiões de los ricos: como sean pocas no bastaria pa q̄ de alli se solictassen mucho tiempo. quanto mas q̄ podria ser el precio de las: facilmẽte menoscabado por engaño furto: o rapina de los q̄ lo touiesse en poder: o lo ouiesse de espẽder et ansí q̄daria los tales. muy psto desamparados de las cosas a ellos necessarias. E aun acaecen muchas cosas por do los hõbres son costreñidos a desamparar aq̄lla tierra et yrse a otra et no seria facil cosa de proueer a cada vno: por do fuessẽ ansí yria sin remedio algũo: por onde no parece sufficente el tal modo de biuir. E si quisierẽ biuir en cominidad touiedo heredades et posesiões en comũ pa q̄ de los frutos et rãtas de aq̄llas posesiões /sea cada vno pueido dello necesario ay grãde incõueniente: porq̄ pa poder pueer a muchos requiesse copia de posesiões et tãto grãde sollicitud et aun se causan asaz vezes turbaciões por violẽcias y engaños q̄ muchas vezes son hechas a los q̄ las tienẽ mayormẽte q̄ndo las posesiões son muchas como se regere pa copia de religiosos: por do seria necessaria grã sollicitud pa las gouernar y ampar. lo q̄l todo es cõtra el pposito de la pobreza voluntaria. E tã biẽ se causa alas vezes discordia entre los mesmos q̄ las poseen. lo q̄l no se haze entre los q̄ no tienẽ entresi q̄ partir. et por aq̄llo sõ los vnos a los otros aborrecibles y pierde el reposo del spũ. on de por todas estas cosas es mayor incõueniente biuir en tal manera: q̄ si cada vno por si touiesse hacienda. Lo. ij. si los q̄ elige pobreza quisierẽ biuir por trabajo de sus manos. parece cosa de vanidad que vno desampare lo que ya tiene ganado: por lo toz



nar de nuevo aganar: para lo qual era necesaria mayor sollicitud q̄ touiédo d̄ suyo en possessiões mayormente si fuesen en moderada cantidad: z así sería contra el consejo de nuestro señor que es de quitar la sollicitud delo temporal: quanto mas que para biuir por trabajo manual non son todos suficientes en special los que no son criados en ello así como los que son criados en los estudios de las ciencias z virtudes / los quales son mejores para la perfection que los otros rusticos z oficiales que son menos habiles para la cōtemplacion z mas suficientes para el trabajo manual. z avn podría acaecer de enfermar los semejantes o por otra ocasion por do no podiéssen trabajar z quedarian sin remedio del proueymiento necesario. E avn q̄ todo esto no fuesse / sería d̄ fuerza de ocupar mucho mas tiempo en acquerir cada día el mantenimiento que no touiendo moderada hacienda por lo qual no podría entender así en otras cosas mejores en que se requiere tiempo: z reposo del espíritu para aprouechar en ellas así como es en el estudio de las ciencias z de las cosas espirituales z así sería todo contra la doctrina de christo z el proposito de la pobreza voluntaria que es quitar la sollicitud de las cosas temporales: porque mejor pueda el hombre entender en las espirituales. E si algūo dixiere que el trabajo manual es necesario para quitar la ociosidad / mejor sería quitarla por el exercicio de las virtudes morales alas quales sirven los bienes temporales: que no en los acquirir ca en vano sería dar al hombre consejo de biuir en pobreza solamente por quitar la ociosidad por el trabajo manual: sino fuesse para se ocupar en otros exercicios mas nobles. E si dixieren que el trabajo manual: es necesario para domar las carnes muy mejor se pueden domar z apartar las concupiscencias venereas: por ayunos: vigiliās z otras semejables cosas que no por semejante tra-

bajo. Onde parece por estas razones ser cosa desordenada desamparar el hombre los bienes ganados: por los tornar d̄ nuevo a ganar por su trabajo. Pues si el q̄ elige pobreza no biue por alguna manera destas suso dichas: necesario es que biua del trabajo z hacienda de otros lo qual no parece razonable que vno dexelo suyo / por biuir delo ajeno. ca no es cosa justa recibir z non regradar: que en dando z tomando se guarda la ygualdad de la justicia. E por tanto aquesto sería bien para los que en algo siruiesse a aquellos de cuyas haciendas se ouiesse de proueer: así como los predicadores que dan al pueblo doctrina. E los que le administran los sacramentos z otros semejables que son dignos de recibir sustentacion de aquellos a quien en algo sirven: mas non los otros que ninguna cosa destas hazen z avn este modo de biuir sería dañoso a muchos pobres que de fuerza se han de sustentar de limosnas por que así por pobreza como por enfermedades no se pueden proueer por si mesmos z serian los semejables menos ayudados a causa de los otros porque aquellas limosnas se repararían por muchos mas. ca en otra manera non bastarian para tantos las facultades de los que hiziesse las tales limosnas. E avn para la perfection de la virtud se requiere que los hombres tengan gran libertad z que non sean sujetos a otros con temor: o con demasiado amor. Por que en otra manera muy ligeramente participan de los peccados ajenos: o consintiendo o adulando: o al menos dissimulando: ca non puede ser menos sino que el que biue de hacienda ajena: aya verguença z temor de ofender: o enojar a aquel de quien recibe los tales beneficios. E así es impedida la pfcio de la vtud q̄ es el fin de la pobreza voluntaria z avn sin todo esto pece q̄ por tal manera no se podría biē proueer



los semejables: porque como el dar de penda dela voluntad de otro no sera en la mano del pobre /remediarse cada y quando quisiere. y es necessario ansi mesmo que den a entender sus necesidades a los otros de cuya hacienda biuen: por onde seran tenidos en menos precio. E los q dan las limosnas se ternan por mas bonrados y mejores que ellos y conuiene por el contrario que los hombres perfectos y virtuosos sean tenidos en reuerencia y acatamiento para que otros los sigan y reciban dellos exemplo y doctrina. ca en otra manera es menospreciada la virtud y tenuta en poco. y ayn son auidos por grandes los tales pobres y vienen en aborrecimiento a los que dan las limosnas porque les parece que les son ansi como carga pesada a los auer de sustentarse. E por consiguiete como ande muchos mendigando por auaricia y sin necesidad: podriasse haer dellos la tal sospecha y los varones perfectos no solamente deuen ser lo malo: mas tambien todo lo que tiene especie de mal. E para todos estos modos de biuir se requiere mayor sollicitud y cuydado que no touiendo el hombre de suyo hacienda de onde se provea. E si alguno dixiere que la pobreza es buena por la humildad: no parece buena razon: porque la humildad deue ser loada en quanto por ella es menospreciada el alteza temporal: que son los señorios /riquezas: honrra /fama: y otras cosas temporales: mas no segund que es menospreciada la virtud segun la qual nos conuiene ser mananimos. E por tanto si alguno fiziesse por humildad alguna cosa que derogasse ala virtud: no seria de loar: ala qual deroga mucho el mendigar porque mas virtuosa cosa es dar que recibir. E ansi parece claro no ser loables: tales modos de biuir en pobreza.

**Capitulo .x. de como la pobreza es buena.**



**A**ra declaracion de las cosas suso dichas /que deuamos sentir dela pobreza. E que sea la verdad manifestada.

Conuiene auer consideracion de los menos bienes exteriores para que son necesarios y a que son ordenados. Los bienes exteriores: necesarios son para el uso dela virtud como sea ansi que por ellos sustentemos. La presente vida y socorramos a otros en sus necesidades: mas toda cosa que es ordenada a algun fin. Conuiene que reciba modo y templanca dela necesidad del tal fin. y del reciba la bondad. E por ende en tanto seran buenos los bienes exteriores en quanto aprouecharen al uso dela virtud. E si este modo se excediere ansi que se impida la virtud: ya los tales bienes non seran auidos por buenos si no por malos. E por esso acaece que a unos es bueno tener riquezas por que usan bien dellas. E a otros es malo tener las por que usan mal dellas apartandose dela virtud: o poniendo en ellas mucha sollicitud: o auiendoles grande aficion: o enloberuenciendose por ellas: o por otros diuersos vicios mas como aya virtudes dela vida actiua y dela vida contemplatiua. Cada vna dellas ha menester algo de los bienes exteriores. ca las virtudes dela vida contemplatiua: ha menester solamente para sustentarse la natura. E las virtudes dela vida actiua ha menester para esto y para socorrer a otros con quien han de conuersar. Onde ayn en esto es mas perfecta la vida contemplatiua porque ha menester menos de los bienes exteriores: que como esta vida sea vacar siempre en las cosas diuinas: pocos de los bienes exteriores bastan a los que la siguen: que es solamente para la sustentacion dela vida segund aquello del apostol que dize. *Habentes solum alimenta et quibus tegamur: bis contenti sumus.* j. timothei. vj. touiendo



## Primera

mantenimiento z que nos cubramos: cō esto tan solamente somos contentos. z an si parece que la pobreza en tanto es lo habie en quanto guarda al hombre de aquellos vicios en que se puede implicar por las riquezas. mas en quanto es a qtar la sollicitud que se causa dellas / a vnos es provechosa. Conviene a saber. a los que son an si dispuestos que se ocupan en otros exercicios mas nobles. E a otros es dañosa porque quitados dela tal sollicitud: se ocupan en otras cosas peores. Como dize sant Gregorio. Sepe qui occupati bene hūanis vībus viuerent: gladio sue quietis extincti sunt. vj. moral. Muchas vezes los que biveran bien ocupados en humanos vīus: son muertos cō el cochillo de su bolgança. Y en quanto la pobreza impide el bien que se sigue de las riquezas que la sustentacion de si mesmo y el socorro de los otros: sin duda es mala / salvo en quanto aquel bien de que los proximos son ayudados en lo temporal: puede ser recompensado por otro biē mayor que es en lo spiritual: porque careciendo el hombre de las riquezas temporales puede mas libremente exercitarse en las cosas spirituales z con ellas socorrer a otros. Mas en lo que toca al bien dela sustentacion de si mesmo: an si es necesario / que por otro biē ninguno se puede recompensar ca por ningun bien que sea de ue el hombre depar de sustentar su mesma vida. Pues diremos que aquella pobreza es buena que mas quita al hombre dela sollicitud delas cosas temporales para que mejor pueda entender en las spirituales: quedando al ombre facultad para se poder sostentar por algun licito modo para lo qual no se requieren muchas cosas. E quanto el modo de biuir en pobreza requiere menos sollicitud: tanto aquella pobreza es mejor: z no quanto la pobreza es mayor. porque la pobreza quanto an si mesma no es buena sino en quanto por ella aprouechea el hombre mas en las

cosas spirituales. Onde la medida dela bondad dela pobreza es: segund el modo que mas aparta al hombre d los tales impedimentos. E a questo es comunmente de todos los bienes exteriores que en tanto son buenos: en quanto aprouechean ala virtud z no en quanto an si mesmos.

## Capitulo. ij. dela solucion de lo que es dicho contra la pobreza.

**S**to an si conocido facil cosa parece: responder a lo que es o puesto contra la pobreza. E alo primero diremos que ayunque al hombre sea natural appetito de adquirir las cosas que le son necesarias para la sustentacion de su vida como proponia la primera razon: no empero en tal manera que conuenga a todos los hombres ocuparse cerca de vna cosa: que ayn las abejas non bazen todas vna mesma cosa. mas vnas cojen miel z otras bazen las cascas de cera z los reyes dellas non se ocupan en cosa desto. E an si conuiene a los hombres por que les son necesarias muchas cosas alas quales vn hombre solo non podria bastar. E por tanto conuiene que diuersas cosas sean hechas por diuersos hombres. an si que sean vnos agricultores z otros pastores z otros carpinteros / z otros maestros de diuersos officios / z porque el hombre no solamente ha menester cosas temporales / mas principalmente las spirituales: es necesario que algunos vaquen y entiendan en lo spiritual: para mejoracion de los otros. E a los tales conuieneles ser eximidos dela sollicitud delas cosas temporales. E aquesta distribucion de diuersos officios: es hecha en diuersas personas por la prouidencia diuina segund que vnos son mas inclinados a vna cosa q a otra. E an si parece q los q desam



paran los bienes temporales por los spi-  
 rituales: non quitan de si la sustentaci-  
 on de su vida como proponia la segun-  
 da razõ ca les queda esperança pbable: pa-  
 se poder sustentar: o por su mesmo traba-  
 jo: o por limosnas /o beneficios de otros  
 agoza lo reciban en comunes possessiones  
 agoza en mantenimiento cotidiano /o en  
 qualquiera otra manera: que anfi como  
 lo que podemos por los amigos: por nos  
 en alguna manera lo podemos /como di-  
 ze el philospho. Anfi lo que es auido de  
 los amigos: de nos en alguna manera es  
 auido. E por que conuene que entre los  
 hombres aya amistad. socorriendose los  
 vnos a los otros: y es mayor cosa socorrer  
 a otro en lo spiritual: q̄ no en lo tēporal: tã-  
 to quanto lo spūal es mejor que lo tem-  
 poral. Por tanto el que por la probeza  
 quita de si la facultad de socorrer a otros  
 en lo temporal /por alcanzar mas de lo spi-  
 ritual /en que los puede mas prouechosa-  
 mente socorrer: no haze contra el bien de  
 la humana compania: como proponia la  
 tercera razon. Onde dize sant Jeronimo  
 contra vigilancio. Por que tu dizes que  
 bazen mejor los que tienen facultades e  
 poco a poco distribuyen los fructos con  
 los probes: que no los que si todo las des-  
 amparan: no yo: mas dios te responde.  
 Si vis perfectus esse vende omnia que  
 habes. e sequere me. Si quieres ser perfe-  
 cto vende todo lo que tienes e sigue me.  
 E cõtra este error anfi mesmo se scriue en  
 el libro de ecclesiasticis dogmatibus. Bo-  
 num est facultates cum dispensatiõ pau-  
 peribus erogare: melius est pro intentiõ  
 sequendi dominũ insimul donare: e abso-  
 lutũ in solitudine egere cum christo. Bue-  
 no es dispensar de las facultades con los  
 pobres: mas mejor es por intencion de se-  
 guir al señor: dar las todas juntas e libre  
 de todas ellas padecer mengua con iesu  
 christo en la soledad. E anfi parec e que  
 los bienes temporales son algun bien del  
 hombre: segun que son ordenados al bie-  
 n de la razon e no quanto a ellos mesmos.

Onde no es contra la verdad ser la pro-  
 beza mejor si por ella es el hombre mas li-  
 bre para conseguir mayor bien. E por tal  
 induzir a otros aque sean probes de vo-  
 luntad: y desamparen las riquezas por se-  
 guir a christo /o no las dar a otros si por  
 ellas se ouiesse de empear: no es q̄ du-  
 dar ser bueno: mas quitar las a otro con-  
 tra su voluntad /malo seria e contra cari-  
 dad. Por que la pobreza cõstreñida: no  
 es loable. E anfi se abstuelue la quarta ra-  
 zon. E por que la riqueza: ni la probeza:  
 ni otro bien exterior quanto anfi mesmo no  
 es algun bien del hombre: saluo en quan-  
 to son ordenadas al bien de la razon: no es  
 que dudar que de cada cosa dellas pueda  
 nacer algun vicio: quando al vso del hom-  
 bre no son ordenadas segun la regla de la  
 razon. E por esso no se deuen juzgar en-  
 teramente por malas: saluo el mal vso de  
 ellas. E anfi no se deue defechar la probe-  
 za: por que accidentalmente nazcan della  
 algunos vicios: como la quinta razon p-  
 ponia ca los tales vicios suelen acaecer en  
 la probeza cõstreñida que es contra volun-  
 tad. Como parece por las palabras del  
 sabio que dize. Ne forte egestate compul-  
 sus fueris: e periurẽ nomẽ dei mei. Por  
 que cõstreñido cõ mengua: furte: e perju-  
 re el nombre de mi dios. E quanto ala se-  
 xta. razon: es de considerar que el medio de  
 la virtud: no se toma segun la cantidad de  
 las cosas exteriores que son al vso del hom-  
 bre: mas segun la regla de la razon. On-  
 de a las vezes acaece /que aquello que es  
 estremo segun la cantidad de la cosa exte-  
 rior: es medio segun la regla de la razon.  
 Pues diremos agora que el medio de  
 la virtud no consiste en la cantidad de la  
 cosa: saluo en quanto no transcende la re-  
 gla de la razon: ni desfallece della. La  
 qual regla no solo mide la cantidad de la  
 cosa que es al vso del hombre: mas aun  
 la condicion de la persona. e la intenci-  
 on della e la oportunidad del tiempo e  
 logar: e otras cosas semejables que se  
 requieren en los actos de las virtudes.



Por tanto no haze contra la virtud el q̄ por la pobreza delampara todas las cosas: ni se puede por esso dezir. que es prodigalidad. como se haga aduendo fin: guardadas las otras deuidas condiciones. La muy mas es poner se el óbze ala muerte. lo qual hazen muchos por la virtud de la fortaleza. guardadas las deuidas circustancias / que no desamparar todos los bienes tēporales: a justo z deuido fin. E así parece clara la solucion / de lo que era puesto contra la pobreza.

### Capitulo. xij. de la solució de lo que es puesto contra los modos de beuir en probeza.

**E** agora de cōsiderar de los modos en que pueden beuir los que eligē probeza. E primeramēte del modo de beuir en comunidad: que es v̄diendo las haciendas z possessions. z poniendo a cada vno: de aquel precio. El qual modo de beuir instituyeron los apóstolos en iherl̄m a los fieles. E a questo modo es suficiente: mas no pa mucho t̄po. E por esso si lo instituyeron los apóstolos en iherl̄m / fue por q̄ conocieron por sp̄sc̄o: q̄ no podian estar allí juntos mucho t̄po. Lo vno por las persecuciones que les auia de hazer los judios: z lo otro por q̄ la cibdad auia de ser destruyda por los romanos. E por esso. no fue necesario: de se proueer para mucho tiempo. E así no fallamos que instituyesen tal modo de biuir: despues que se pasaron a predicar a los gentiles en quien se auia de firmar la yglesia: z permanecer fasta la fin. E cerca del menoscabo que podrian auer en el precio de las tales possessions / despues que vendidas por rapina o engaño de los que lo ouiesesen de espender / no deue ser reprobado por esso el tal modo de biuir. La en todos los modos de biuir: es cosa comun poder auer engaño. E tanto menos en este y en otros semejables / quanto es mas difficil. poder a

caecer entre los que dessean la perfection / que deue ser tales que menos precien lo tēporal. z aborrescan toda rapina: y engaño z avn se puede bien proueer por personas fieles z prouidas que tengan y espiēdan fielmente el tal precio: así como hizieron los apóstolos. que constituyeron a san steuā cō otros seis para lo suso dicho. Por onde no se pudo seguir engaño alguno. z cada vno era proueydo de lo necesario.

El. ij. modo de biuir. que es auiendo possessions en comunidad de donde todos se prouean: tã bien es cōuenible z bueno para los que eligen probeza: porque avn que las possessions sean muchas: no es de necesidad que todos se ocupen cerca dellas: mas puede se proueer por vno. o pocos mas que tengan cargo de entender en ellas. E así seran los otros sin aquel cuydado: libzes para vacar en lo spiritual que es el fin de la pobreza voluntaria. E ni por esso menoscabara algo de la perfection de aquellos que por los otros tomaran el tal cargo / baziendo fielmente lo que deuen. Que lo que parece que pierde por el poco reposo del spiritu. cobzã por el ser uicio de la caridad / en que así mesmo cōsiste la perfection. E ni tan poco por el tal modo de biuir: se causa discordia entre los que son de vna congregacion. Por que tales deuen ser los que eligen la probeza que menos precien las cosas tēporales: z los semejables non pueden discordar vnos con otros. por las cosas comunes: mayormente como de todo ello no deua esperar cada vno sino lo necesario: ni deue tan poco ser reprobado el tal modo de biuir. porque algunos despenferos / o mayor domos no sean así fieles como deue vsando mal dello. Como sea así que los malos vsen mal de lo bueno: así como los buenos vsan bien de lo malo. E por tanto / por semejables cosas ni se deue reprobar ni auer por malo tal modo de biuir. El tercero modo de biuir que es por trabajo manual: por semejante es bueno. La no es cosa vana que el hombre dexe los



bienes temporales por tornar a ganar por su trabajo / la sustentacion de su vida. Como proponia en contrario la primera razon: porque la possession de las riquezas requiere sollicitud en procurandolas: o a lo menos en las conseruar z atraer / assi: el affeccion del ombre lo qual no haze adgariendo cada dia por su trabajo solamente lo necessario para lo q̄l no se requiere gr̄a sollicitud ni ocupar mucho tiempo assi como para allegar riquezas z acrecentar las como hazen los segulares: talos quales es necesario de ocupar mucho tiempo z auer gran sollicitud cerca dellas por do parece clara la solucion de la otra razõ que ponia en contrario. En nuestro señor no prohibio el trabajo para sostentar cada vno su vida: mas la sollicitud que trae inquietud del coraçon como parece por el enangelio: que no dixo. Nolite laborare. No querais trabajar: mas dixo. Nolite solliciti esse. Luce. xij. no querais ser sollicitos, lo qual prouo por exemplo de lo inferior diziendo. que si las aues z lirios del campo que son de inferior condicion que el hombre sin trabajar son por la diuina prouidencia sustentados: mucho mas p̄uera al ombre que hizo de mas noble condicion y le dio facultad para se poder proueer por su trabajo: sin se affligir con demasiada sollicitud z assi parece q̄ este modo de biuir: no es contra la doctrina de cr̄sto: ni tã poco deue ser reprobado porque todos no sean suficientes para se sustentat por su trabajo / o por enfermedad: o caso alguno fortuito: que a questo acaece en los menos como sea muy poco lo que basta ala necesidad de cada vno z ninguna buena ordenacion deue ser auida por mala: por algun pequeño defeto que en ella p̄ueda acaecer: que avn en las cosas naturales z ordenaciones voluntarias acaece algũos defetos. z no ay modo de biuir en el m̄do: en q̄ no pueda auer defeto: q̄ avn las riq̄zas despues q̄ llegadas p̄ueden faltar por furto: o rapina: o por otro caso fortuito assi como puede enfermar el q̄ biue por su trabajo. z avn le q̄da remedio al

q̄ assi no es suficiente para se proueer por si mesmo: o por ayuda de otros de su compañía q̄ bastan para si z para mas / o por otros que tienen riquezas: que segun ley de caridad z amistad quieren socorrer a quien lo ha menester. Onde como el apostol sant Pablo direffe. Qui non vult operari non manducet. ij. thesal. iij. El q̄ no quisiere trabajar no coma. dixo luego en fauor de los que no podian trabajar: amonestando a los otros. Vos autem nolite deficere benefaciẽtes. Vos otros empero no querais deitar de bien hazer. conuiene a saber. ayudando a los que para si no bastan z como sea muy poco lo necesario solamente para la sustentacion de la vida: no es menester de ocupar mucho tiempo en lo adquirir por trabajo manual. E assi no seran mucho impedidos para q̄ no se puedan dar a lo spiritual: mayormente que obrando por sus manos pueden p̄sar en dios z alabarle. E avn los que assi trabajaren pueden tan bien ser ayudados de otros que tienen haciendas / con limosnas z beneficios por onde se pueden dar mas a lo spiritual. z assi parece no ser suficiente razon la que es dicha contra el tal modo de biuir. E avn que la pobreza no se eliga por quitar la ociosidad: o domarla carne por trabajo manual por que esto los ricos lo pueden hazer: no es empero que dudar que semejable trabajo a p̄neche a lo sobredicho / avn q̄ la ociosidad pueda ser q̄tada por otras ocupaciones mejores z la cõcupicẽcia de la carne pueda ser mitigada con otros mayores remedios. Onde por solo esto no sería necesario de trabajar a los q̄ por otra m̄era p̄ueden auer de õde biuan. ca solamente la necesidad de lo m̄tenimiento: cõstrine al trabajo manual. por lo q̄l dixo el apostol. q̄ non vult operari nõ manducet. ij. thesal. iij. El que non quiere trabajar nõ coma. El quarto modo de biuir que es de lo q̄ reciben de otros / por consiguientemente es licito ca no es cosa injusta que el que defampara lo suyo por lo q̄ es vtil a otros biua de lo q̄ dierẽ q̄ assi cõuiene q̄ manecer la bñã



na compania. porque si cada vno toniesse cuydado solamente de si 7 no de otros: no auria quien intendiesse en la utilidad comun. por onde parece ser necessaria la compania de los buenos que dexando lo temporal: sirven al bien comun en lo espiritual. Por onde es razon que sean sustentados de aquellos a cuya utilidad sirven. E por esso los caualleros bien de los estipendios de los otros. E los rectores de la republica son prouocados de la comunidad. Pues los que toman pobreza voluntaria por servir a Jhesu christo: por esso dexan todas las cosas por mejor entender en lo espiritual para aprouechar ala utilidad comun: por sabiduria alumbrando al pueblo por exemplo 7 doctrina. E sustentandolo con oracion 7 intercession. Onde quando quiso dios destruir a sodoma 7 las otras quatro ciudades: preguntole abraham si las perdonaria por diez iustos que en ellas estouiesen 7 respondiolo que si: mas porque no se fallaron en ellas fueron destruydas como se escribe en el decimo octauo del Genesis. E aun solo vn iusto es bastante de alcanzar perdona todo vn pueblo allende del prouecho espiritual. Pues bien parece que los tales no bien torpemente tomando sustentacion de otros pues reciben dellos cosas mayores 7 mas prouechosas en lo espiritual. por lo qual scriue el apostol diziendo. *Vestra abundantia illozum inopiam suppleat/ vt 7 illozum abundantie vestre inopie sit supplementum. ij. Corinthiozum octauo. Vuestra abundancia. conuiene a saber de los bienes temporales. supla la mengua dellos porque la su abundancia. conuiene a saber a los bienes espirituales: supla la vuestra mengua ca el que ayuda a otro dandole sustentacion: es participante de sus obras buenas o malas. E quanto a ser dañado a otros pobres el tal modo de vivir: ante los que la tal pobreza eligen prouocan a los ricos a mayor virtud por exemplo de sus vidas viendo como aque-*

llos desamparan las riquezas y menosprecian los bienes temporales por servir a Jhesu christo: por de son causa que los ricos no amén tanto las riquezas 7 las distribuyan mas en las necesidades de los pobres: por do parece claro que los que eligen pobreza voluntaria / mas son prouechosos que dañosos a los otros pobres aunque ellos así mesmo bien de limosnas por quanto por sus exemplos 7 doctrina prouocan mas alas obras de caridad a aquellos de cuyas limosnas bien. E los que eligen pobreza voluntaria tales den ser que no pierda la libertad de su coracon por temor de perder aquello que reciben en limosna: o por temor de enojar a quien se la da como proponia la otra razon. Como sea así que el hombre no pierde la libertad del coracon sino por aquello que agena tiene grãde affection. Onde mucho seria de escarnecer si vno menospreciasse lo temporal por servir a ihesu christo 7 despues por temor de perder algo de lo que así menosprecio: se apartasse de la virtud que para la perfection en todo tiempo conuiene permanecer el menosprecio de lo tal en el coracon del hombre 7 nunca se apartar de la virtud por amor ni temor haciendo firme esperanza en iesu christo a quien propone de servir que le prouocara de lo necesario por vna via: o por otra como dize sant Augustin en el libro del sermone del señor en el monte. *Querentibus regnum dei 7 iusticiam eius: non debet subesse sollicitudo: necessaria desint. los que buscan el reyno de dios 7 la su justicia no deuen ser sollicitos temiendo que les faltara lo necesario. ca dios tiene de siempre ordenado como sean prouocados los suyos si eruos 7 mueue los coracones de quien le plazca para el tal prouecho. E por esso aunque la sustentacion de los tales pobres dependa de la voluntad de otros como la otra razon proponia: no se deue dudar que en vn pueblo o muchos fieles no aya quien con prompto animo 7 buena voluntad quiera socorrer a los que siguen la vir-*



tud y tienen en reuerencia ni es inconueniente que los tales manifieste sus necesidades a los otros procurando la sustentación de su vida o para si o para otros semejables que lo han menester. ca bien leemos que los apóstolos lo fizieron: no solamente recibiendo para si lo necesario de aquellos a quien predicauan: que era mas de poderio que de mendigar por que así lo bania el señor ordenado que biua del euāgelio gen sirve al euāgelio mas procura por los pobres q̄ era en iherusalē: los q̄les desamparado lo suyo biuan en pobreza aun que aquellos no predicauan: mas su vida espiritual podia aprouechar a los otros de quien eran sustentados. onde amonesta el apóstol que de voluntad bagan limosna y socorran a los semejantes que se puede esto dezir mendigar. y mendigar en tal manera no baze a los hombres menospreciados si se baze moderadamente y a necesidad y no a supfluidad o sin oportunidad: considerando la condición de las personas a quien piden: y el tiempo y el lugar que es necesario que guarde el que si que la perfección: por do parece que mendigar en tal manera no trae especie de mal lo qual ternia si fuese hecha indiscretamente y por tanto no seria de humildad: si no de locura: si vno tomase de voluntad qualquier cosa que trae menosprecio: mas solamente aquello que es necesario a la virtud y la caridad lo requiere. onde si para la perfección de la vida pobre es necesario que vno mendigue: aun que por ello sea menospreciado sofrir el tal menosprecio por ihsu christo de humildad es y aun bazer algunas vezes cosas q̄ son de menosprecio aun que la necesidad no le cōstrinja ni su officio lo requiera: por prouocar a otros para que por su exemplo se bomillen: tan bien es de virtud segun el exemplo de ihsu christo quando lauo los pies a sus discipulos. y así nos cōtiene a las vezes usar de las cosas bajas y menospreciadas como por manera de medicina para prouocar a o

trōs a humildad quando sentimos q̄ amā su propia excelēcia: ca mucho quita la prefuncion de aquellos que aman immoderada excelēcia quando veen que otros dignos de mas honrra se abajan de voluntad: a se ygnalar con otros inferiores y así parece la solución de lo que fue opuesto cōtra los modos de biuir en pobreza.

### Capitulo. xiiij. del error de los que piensan que proybó el señor toda sollicitud.



De aun otro error de algunos que dezian que prohibió el señor toda sollicitud: también de lo necesario como de lo superfluo diziendo que toda su confianza deue el hombre poner en dios: sin ser sollicito de cosa alguna. la qual opinión ni es razonable ni possible: por que dios ordena a cada cosa sus propias operaciones: segun las propiedades de su natura: y todo acto requiere alguna sollicitud. El hombre es compuesto de natura espiritual y corporal: pues necesario es segun la ordenación diuina que haga cosas corporales: y entienda en las espirituales. Empero tanto sera mas perfecto quanto mas vacare a lo espiritual. pues el modo de la perfección humana no consiste en que ninguna cosa corporal se haga: por que como las acciones corporales sean ordenadas a las cosas necesarias para la conservación de la vida: si alguno de todo las dexasse: menospreciaría su misma vida. la qual es obligado a conservar. y por tanto quien podiere biuir sin esse comer podia biuir sin esse cuidado. La esperar que dios prouea al hombre sin el se ayudar: es temer a dios y no es de hombre discreto que a la diuina bondad pertenece proueer a las cosas por sus devidos medios: mouiendolas a sus propias operaciones. y así no se deue esperar que dexando el ombre de bazer lo que en si es dios le baya de proueer ca re-







malo guardar perpetua continencia lo qual todo se confirma por aquella auctoridad del primer libro dela ley llamado genesi. onde se lee que puso dios mandamiento a los primeros padres diciendo. Crescite et multiplicamini et reple terram. creced et multiplicad et fenchid la tierra. El qual mandamiento nunca fue reuocado: mas antes por jhesu christo confirmado quando hablando del ayuntamiento del matrimonio dixo. Quos deus coniunxit homo non separet. Math. ix. a los que dios ayunto no las aparte el hombre. et así parece no ser virtud ni cosa loable prometer el hombre perpetua continencia pues repuna al mandamiento et ordinacion diuina.

### Capitulo. xv. delo que es dicho contra la continencia.

**T**odas estas razones bien consideradas: no es muy difficile manifestar el error dellas: para lo qual conuiene notar que vna manera se deue considerar lo que es necesario a cada vno de los hombres: y en otra manera lo que es necesario ala muchedumbre de todos. porque dlo que es necesario a cada vno de los hombres: conuiene que cada vno vse dello así como el comer et el beuer et las otras cosas q̄ s̄o necesarias ala vida de cada vno: mas dlo q̄ ptenece ala muchedumbre de todos: ni es necesario que cada vn hombre vse de todas ellas: ni sería possible por q̄ como es manifesto son muchas cosas necesarias ala muchedumbre de todos los hombres que sería impossible poderse cumplir por vn hombre solo et por tanto diuersos officios son vsados por diuersos hombres así como en vn cuerpo son diuersos miembros para diuersas operaciones. Et porque la generacion no es de necesidad del individuo sino dela especie: no es necesario q̄ todos los hombres se entiendan en el acto dela generacion: mas que algunos apar-

tados de aquello entiendan en cosas de mayor perfeccion: así como es la contemplacion delas cosas diuinas: por do parece por consiguiente la solucion dela segunda razon suso dicha: la qual diremos que por la diuina prouidencia es dado a cada vno de los hombres: lo que pertenece a toda especie: mas no así que sea necesario que vse cada vno del acto dela generacion por do se manifiesta así mesmo la solucion dela tercera razon: que aunque delas cosas que son a muchos necesarias sea mejor quanto a cada vno de los hombres ser continente: no sería bueno que todos lo fueren: ni el estado humano sería perfecto. Así como en la orden del vniuerso que aun que las sustancias espirituales sean mas nobles que las corporales: no fuera tan perfecto el vniuerso si todas fueran spirituales como parece por el hombre: que aun que el ojo es mas noble que el pie o otro miembro no fuera el hombre tan perfecto si todo fuera ojos. Mas es así el genero humano no ternia tan perfecto estado si algunos no bouiesen que entendiessen en el acto dela generacion / et que otros apartados de aquello entiendan en la contemplacion. Et haun que el acto dela generacion sea mas necesario para la conseruacion dela especie no dexara por esso de ser mejor la contemplacion. Et la quarta razon se puede absolver por lo que ya es dicha dela pobreza: que el medio dela virtud no se toma siempre segun la cantidad dela cosa mas segun la regla dela razón q̄ alcaga et cõsigne el devido fin et acata las circunstantias conuenibles. et por tanto abstener se el hombre totalmente de las tales delectaciones segun razon et devido fin es virtud et tal q̄ excede al modo comũ del hombre ca le haze participar en vna similitud diuina / et biuir el hombre en la carne sin las delectaciones carnales: mas es angelico q̄ humano / et por tanto es dicha la castidad hermana de los angeles. Ala quinta razon diremos q̄ la sollicitud et ocupacion q̄ tienen los casados dela mujer et hi-



## Primera

jos z de adquirir las cosas aellas necesarias es continua: mas la ingetud q̄ el hombre padece resistiēdo las cōcupiscēcias carnales: es en algūas oras z tiempos / z no tā cōtinuamēte z mas que de cada vn día se van aflacando las tales cōcupiscēcias quādo el hōbre las resiste z no las consiēte: porque así como quanto mas el hombre vsa dellas tanto mas cresce el apetito delectable: así quanto mas las resiste z no las consiente / tanto mas se mortifican z aflacan por la abstinencia z otros exercicios corporales q̄ cōuincē a los q̄ dessean ser continentes como por experiencia se conoce / z aun el vsō de las tales delectaciones mas abate el entendimēto alas cosas terrenales z le impide para poder contēplar en las espirituales: que no la inquietud q̄ prouiene resistiēdo las: por que vsando el hombre de las tales delectaciones pone su affeccion z amor en las cosas carnales por quanto la delectaciō haze siempre al apetito folgar z descāsar en la cosa delectable. Por tanto es muy dañoso a los q̄ se quieren dar ala cōtemplaciō de las cosas diuinas vsar de las tales delectaciones / z muy puechoso resistir las z aun q̄ por la mayor pte z quāto a cada vno sea mejor ser continente q̄ casado: no es q̄ dudar q̄ sea mejor a alguno el matrimonio que la continencia. onde baziendo el señor niencion de la continencia dixo. *Nō oēs capiūt v̄bū hoc sed qui potest capere capiat.* math. xix. no tomā todos esta palabra mas el q̄ la puede tomar tome la: z quanto alo vltimo q̄ es del mādamiēto puesto a los primeros padres: por lo q̄ arriba se dixo parece la declaracion que aquel mandamiento acata la necesidad de la conseruacion de la especie que conuenia ser por el acto de la generacion. y era necesario de pceder la multiplicacion del mundo: de aquellos primeros padres: mas agora que ya es multiplicado / no conuiene que todos vsen de aq̄l acto. E así como no cōniene dar se al acto de la generacion en todo tiempo / así no cōniene abstener se del en todo tiempo ma-

yormente quando era necesaria la multiplicacion de los hombres o por haer pocos así como era en el principio quando el linaje humano començo a multiplicar o por ser pequeño el pueblo de los fieles q̄ cōuenia multiplicar se por generacion carnal así como fue en el testamento viejo z por esso nūca fue dado este consejo de perpetua continencia: fasta el tiempo del nuevo testamento / quando el pueblo espiritual conuenia ser multiplicado por generacion espiritual.

**Capitulo. xvj. del error de los que ygualaron el matrimonio con la continencia.**



Aeron otrosi algūos / q̄ aun q̄ no in pbaron la cōtinencia perpetua ygualarō cō ella el matrimonio: la qual opiniō no mucho vno que se llamo Jonuiano cuyo error parece claro por las cosas suso dichas como sea así que por la cōtinencia sea el hombre mas apto para la contemplacion z sublimado en mas excelente estado que el estado comun de los hombres / ea es fecho como espiritual ni haze contra esto porque algunos varones perfectos hayan sido casados así como fueron abraam / ysaac z jacob / moysē z otros semejables / porque aquellos bouieron tā fuerte z perfecta vtud q̄ por el matrimonio no amarō menos la cōtemplacion de las cosas diuinas / ni se afficionarō mas alas cosas terrenales / mas vsarō del matrimonio segū q̄ cōuenia al tiempo para la multiplicacion del pueblo de dios / por onde cōuenia entōces a todos vsar del acto de la generacion del qual se aboluieran si cōcedido les fuera. z para prouar la perfeccion de algun estado: no es suficiente argumēto la perfecciō de alguna señalada persona como seā algūos tā perfectos / q̄ de las cosas menores vsē mas perfectamēte q̄ otros de las mayores z por tāto aun q̄ abraā z moysē z otros casados hayan sido mas perfectos que algunos continentes / no se si



que por esso que el matrimonio no sea mejor ni tan bueno como la continencia segund parece por exemplo de san juan leuangelista a cuyas bodas fue presente el señor: que antes que bouiesse ayuntamiento con la nouia: lo lleuo consigo y lo fizo u discipulo: y aun el mesmo san juan y los otros dan testimonio como el señor lo amo mas que a todos los otros: pues no es de creer que el que touo tan señalado priuilejo de amor fuesse llamado del matrimonio sino para cosa de mas perfeccion.

### Capitulo .xviij. del error de los que impunaron los votos.

**N**o tan bien algunos que desian ser cosa de locura obligarse el hombre por voto a obedecer a otro continuado su mesma libertad y creyendo que por aquello podria mas merecer por que toda obra virtuosa quanto mas liberalmente es hecha: tanto parece mas virtuosa y digna de mayor loor. Quanto por mayor necesidad es alguño constringido a la bazer: tanto parece que deroga a la virtud y pierde el alabanza della: por do parece que aunque alguña obra sea virtuosa y buena quando es hecha por necesidad de voto o de obediencia por la tal necesidad es derogada el alabanza de la virtud: mas la causa de aqueste error procedio de no conocer los hombres la razon de la tal necesidad: por do conuiene notar que son dos maneras de necesidad: vna constringida y otra voluntaria. la constringida disminuye y deroga el alabanza de los actos virtuosos por quanto es contraria a la voluntad. La voluntaria es en dos maneras: vna que procede de la inclinacion interior. La otra que prouiene del fin de la obra virtuosa / la que procede de la inclinacion interior no disminuye el alabanza de la obra virtuosa: mas antes la acrecienta por que baze a la voluntad a largar se mas y crecer en los actos virtuosos. porque el ha-

bito de la virtud quanto es mas perfecto tanto con mayor affection baze a la voluntad seguir la virtud / y menos desfallecer della en tanto grado que si viniere a la fin de la perfeccion: causa en el hombre vna manera de necesidad para bien obrar: ansí como es en los bienaventurados y por la tal necesidad: no desfallece cosa de libertad de la voluntad o de la bondad del acto virtuoso. La otra necesidad que prouiene del fin de la obra virtuosa: es ansí como si dixessemos a vno que le era necesario buscar naue para passar el mar o a otro tener armas y cauallo para batallar y auer victoria. La tal necesidad tan poco disminuye la libertad de la voluntad: ni la bondad de los actos virtuosos: por bazer alguna cosa que es necesaria para conseguir qualquier virtuoso fin: mas antes es loable: y tanto mas quanto el fin para que es necesaria fuere mejor. pues es ansí diremos que la necesidad de guardar y cumplir cada vno lo que prometio y obedecer el mandamiento de aquel a quien se sometio / no es necesidad de constringimiento / ni tan poco proueniente de la inclinacion interior: mas es de vna orden necesaria para alcanzar el deuido fin de lo que prometio por do es necesario de guardar obediencia y cumplir el voto de bazer esto o aquello al que lo prometio. Pues como sean tan loables los tales fines por los quales el hombre se somete a dios. La tal necesidad ninguna cosa disminuye del bien de la virtud: mas antes es digna de aquella obra de mayor alabanza y remuneracion. onde acaece algunas vezes vna mesma operacion ser de los vicios quando el acto de vn vicio se ordena al fin de otro. Ansí como quando vno furta para poder luxuriar el tal acto segun su especie es de auaricia: mas segun la intencion es de luxuria. E ansí en las virtudes acaece que el acto de vna virtud se ordena a otra / ansí como si diesses vno de su hacienda por bauer con otro amistad de caridad en aquel acto segun su especie es de liberalidad / mas segun el fin es de caridad. y este acto tal



es dino de mayor alabaca por parte dela caridad q̄ no de la liberalidad. Onde aun q̄le sea q̄tado lo q̄ es dela liberalidad. por q̄nto es ordenado ala caridad sera dino de mayor alabaca 7 remuneraci3: q̄ mereciera solamente por la liberalidad sino fuese ordenado ala caridad. pues p̄gamos agora que vno baze alguna obra virtuosa / anssi como ayunar o guardar continencia. Si aq̄sto haze sin voto sera acto de castidad o de abstinencia: mas si lo haze por voto referir se ha a otra virtud mas / dela qual es prometer alguna cosa a dios conuene a saber ala religion que es mejor que la castidad o la abstinencia: por quanto nos en derecha mas perfectamente en dios. E por tanto el acto dela continencia o dela castidad que es hecha por voto: sera mas loable aunque el hombre no se deleyte tanto en la continencia o abstinencia: por quanto se deleyta en otra mayor virtud que es la religion. O trofi aquello que es mas principal en la virtud es el deuido fin del qual emana principalmente la bondad. pues si el fin fuere mejor aun que en el acto sea el hombre algo mas remisso. siempre sera a quel tal acto mas virtuoso. Anssi como si vno proponga por alguna obra virtuosa de yr largo camino. E otro proponga de yr otro mas breue: mas sera de loar el que por la virtud propuso de se poner a mayor trabajo aun que por ser mas largo el tal camino / non lo ande tan tanto breue como el otro el mas breue. E anssi parece que si vno baze algua cosa por amor de dios / aquella obra solamente ofrece a dios / mas si la haze por voto no solamente ofrece la obra / mas tam bien su libertad. Por do parece que su proposito es de ofrecer a dios otra cosa mas que el otro que quiso retener en si su libertad. E por tanto lo que es hecho por voto sera muy mas virtuoso aunque en la execuci3 de lo tal / sea otro algo mas seruiente. por que la voluntad que procede al acto permanece estualmente en toda la consecucion del / y le baze loable tam bien quando

en la consecucion dela obra no pensaua del proposito porque la començo. ca no es de necessidad que el que anda algun camino o baze otra qualquier obra por seruir a dios / haya de pensar continuamente en el en toda parte del camino o dela obra. E anssi parece como el que promete de bazer alguna obra virtuosa mas baze que otro que simple mente sin voto propone dela bazer porque el que baze voto / no solamente quiere bazer aquella obra / mas anssi se quiere en ella firmar que en ninguna manera pueda saltar / enajenando su mesma libertad por la qual es amas loable que lo que es hecho sin voto ceteris paribus.

### Capitulo. xviii. del consejo de la pobreza.

**E**l consejo dela pobreza nos es dado non sola mente por apartar la sollicitud delas cosas temporales / mas tan bien por otras muchas razones. La vna por que las riquezas son de tal propiedad q̄ atrahē asi el coraç3 del q̄ las posee / 7 tãto mas q̄nto mas se acreciētan como dize sã juã crisos. sobre sãt mat. q̄ el acreciētamiento delas riq̄zas enciēde mayor flama 7 mas aq̄tosa codicia. 2 d̄ aq̄ es q̄ pa alcagar la p̄feci3 de la caridad / es el p̄mer s̄damēto la pobreza voluntaria conuene a saber q̄ bina el hōbre sin p̄pio. onde dize sãt aug. en el libro das. lxxxiij. q̄stiones q̄ el nutrimento de la caridad es la disminuci3 de la codicia 7 la p̄feci3 es n̄gna codicia. 7 por esso dize el mesmo sãt aug. en l. x. li. das cōfessi3es hablando ad dios. min⁹ te amat q̄ tecū aliquid amat q̄d nō. p̄pter te amat. menos te ama el q̄ algua cosa cōtigo ama q̄ por ti no la ama. Esto es por que tanto quanto mas ama el hombre las cosas temporales tanto menos ama a dios anssi que quãto mas se enciēde el amor de lo vno / tanto mas se enfria el amor de lo otro y el coraç3 siempre quiere estar 7 folgar en aquello



q̄ mas ama segū aquello del señor q̄ dize. *Ubi est thesaurus tuus ibi est cor tuum.* math. vj. onde es tu thesoro alli es tu coraçon. z de laquies que quando el señor dixo al mancebo q̄ vendiessse lo que tenia z lo diessse a los pobres z le seguiessse: no lo hizo: mas antes se fue de alli triste por quanto era rico z tenia abundosas passiones las quales anssi le auian ganado el coraçon: que quiso mas no seguir a jhesu cristo que desamparar las. por que como dize sant augu. en vna epistola a paulino z cerasia. estas cosas terrenales mas son amadas despues q̄ auidas: que ante quando son deseadas. *Porello dize sant gre go. en el quarto de los morales. Sunt nõ nulli iustorum qui ad cõprehendendũ culmen perfectionis accincti duz altiora interiorius appetunt exteriorius cũcta derelinquũt.* Son algũos justos que ceñidos para alcanzar el alteza de la perfeccion como õsse an en lo interior las cosas altas: desampararan en lo exterior todas las cosas terrenales. La segunda razon es por que embargan al hombre para que non pueda tan ayua alcanzar el alteza de las virtudes segun aquello que dize. *nemo potest duobus dominis seruire deo z mãnone.* mat. vj. ninguno puede seruir a dos señores: a dios z alas riquezas: esto es por que anssi como el que va cargado no puede mucho correr: anssi el q̄ es ocupado del cuydado destas cosas mundanales no puede aprovechar desembaradamente en las cosas espirituales. z de aqui es que quando los religiosos se començã a ensanchar en las cosas terrenales: son perozosos z tibios en el desseo de las cosas celestiales. Onde dize sant jberonimo en vna epistola a paulino que quando el gran philosopho *Socrates* q̄ era muy rico: quiso yr a philosophar a athenas: allanço de si gran cantidad de oro por que no entendie poder poseer juntamente las virtudes cõ las riquezas: pues mucho mas se deuen desamparar por jhesu cristo como dize sant jeronimo al monje rustico. *Christum nudũ*

*nudus sequere.* desnudo sigue a jhesu xpo desnudo. La tercera razon es por que anssi los que dessean haueer riquezas: como los que las quieren conseruar despues q̄ hauidas: siempre caen en muchas tentaciones z lazos del diablo segun aquello õl apostol que dize. *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem z in laqueum diaboli.* prima ad *Thimotheum* ultimo. Los que quieren ser ricos caen en tentacion z lazo del diablo. conuiene asaber: o procurando las tales riquezas injustamente z con engaños o desseando las que tienen otros z hauiendo les inuidia / o olvidando los bienes del anima por las procurar o hauidas hinchando se en soberuia z presuncion. de onde se siguen muchos daños para el anima. z aun alas de vezes tantos que por ellas son muchos condenados. Segund aquello que dize. *Adultos enim perdidit aurum z argentum.* ecclasiast. octauo. a muchos perdio el oro z plata. La puarta razõ es por que el desprecio de las merezca el hombre mas. por que tanto quanto mas de paremos destas cosas terrenales por amor de dios: tanto mas partira con nos de las celestiales. E de aqui es lo q̄ el señor dixo. *Beati pauperes spiritu quoniam ipsorum est regnũ celorum* math. v. Bienauenturados son los pobres de espiritu por que suyo es el reyno de los cielos. por que por el menor precio deste reyno temporal: les es dado el reyno celestial. z por esso queriendo nos dar jhesu cristo exemplo de pobreza no quiso tener en la tierra heredad ni casa: ni otra possession alguna / mas tan solamente vna vestidura para se cobrir: z aun esta consintio que le fuesse quitada antes que fuesse puesto en la cruz. por nos enseñar que el desprecio de las riquezas: no solamente esta en no las querer haueer / o en dar las de voluntad: mas abun en perder las en paciencia / quando lo que touieremos nos fuere tomado por fuerça o con algun engaño o violencia o lo perdieremos por algun caso fortuyto. E abun



algunas vezes es de mayor merito sofrir el hombre en paciencia las tales perdidas: q̄ si a quello diessse a pobres de su propia voluntad. por que mayor virtud se requiere para sofrir vno en paciencia qualquier perdida o violencia que para lo destruyr de voluntad. La quinta razon es porque nunca jamas fartan el desseo al hombre mas antes como ya diximos tanto quanto mas se acrecientan: tanto mas cresce el desseo dellas como faze el fuego q̄ quanto mas leña le echan: tanto en mayor flama se enciende pues como basta al hombre por que no mantenimiento y vestidura de poco precio: todo lo de mas es escusado y dañoso cuydado segun aquello del ecclesiastes que dize. *Peccatori autē dedit deus afflictionem et curam superfluum: vt addat et congreget et tradat ei qui placuit deo.* Sed et hoc vanitas et cassa sollicitudo mentis. *ij. capi.* permittio dios al peccador q̄ le fuesse dada vna affliction y cuydado superfluo que allegue y amōrone y que de para gen a dios pluguiere / y todo esto es vanidad y dañosa sollicitud del anima. La vij. razon es porque estas cosas temporales tan bien son dadas a los malos como a los buenos y aun por la mayor parte han mayor abundancia dellas los malos / mas no son por esso mas bienauenturados q̄ los otros que menos tienen ni son bienes que pueden durar con el hombre mucho tiempo que si en otra manera no los perdieren alomenos muriendo los dexara que no podra llevar consigo saluo el bien que con ellos ouiere hecho que aquello solamente sera suyo. y todo lo otro sera ajeno por onde nos aconseja el señor: que no hagamos nuestro thesoro en la tierra saluo en el cielo onde permanecerá con nos para siempre.

La. xij. del cōsejo de la castidad.

**C**onsejo de la castidad: nos es dado por que se requiere para la perfeccion: ansi como la pobreza voluntaria por

quanto el uso de la copula carnal retrae al animo del seruicio de dios. lo vno por la vehemencia de la deletacion de cuya frecuente experiencia se acrecieta mas la concupiscencia como dize el philosopho en el tercio de las ethicas y de alli es que el uso del ayuntamiento carnal abate el coraçõ del hombre que no se pueda ansi leuantar en dios como dize sant augu. primo soliloquiorū. *Nihil esse sentio quod magis ex parte deiciat animū virilem quā blandimenta femine corporūq; ille contactus sine quo vxor haberi non potest.* ninguna cosa siento que mas abata el coraçon varonil que los blandimentos de la hembra y aquel contacto de los cuerpos sin el qual no puede ser hauida la mujer. Lo otro es por la sollicitud que se requiere de la gouernacion de la muger y hijos y de las cosas temporales q̄ son necessarias ala sustentacion dellos segun aquello del apostol q̄ dize. *Qui sine vxore est sollicitus est q̄ dñi sunt quomodo placeat deo: qui autem cum vxore est sollicitus est q̄ sunt mūdi et quomodo placeat vxori et diuisus est.* *j. corint. vij.* El q̄ es sin mujer / es sollicito en las cosas que son del señor y como le aplazera mas el q̄ tiene mujer tiene cuydado de las cosas del mundo y como aplazera ala mujer / y ansi es su coraçon diuiso. A esto pertenece aquello que dize. *Sunt enuchi qui se castrauerunt propter regnum celorum.* mathei decimo nono. Son enucos que se castraron por el reyno de los cielos. Etã bien aquello que dize. *Audistis quia dictum est antiquis non mechaberis.* Ego dico vobis quia omnis qui viderit mulierem ad concupiscendam eam carnaliter mechatus est eam in corde suo. mathei quinto. Dystes que es dicho a los antiguos no fornicaras. pues yo digo a vosotros que el q̄ viere la mujer y la codiciare: ya en su coraçõ fornicõ cõ ella. por do parece q̄ no solamente el consentimiento de poner en obra este vicio es dañable: mas aun el consentimiento que es para delectacion,



Onde codiciar por subito monimieto sin deliberacion es pecado venial / mas codiciar cõ deliberaciõ es mortal. E ayunque el matrimonio sea para remedio deste vicio dize el apostol. *Propter fornicationẽ autem vnusquisqz suam vxorem habeat: z vnusqueqz suum virum. j. Corinthiorum. vij.* Por la fornicacion cada vno tenga su muger: z cada muger su marido. empero no es que dudar ser mucho impidiendo el matrimonio para la perfeccion. ansi por la sollicitud que requiere como dicho es. como porque el acto del ayuntamiento carnal baze al hombre firmar su amor en estas cosas mundanas z abate el entendimiento que no se puede bien levantar en dios. E por esso ayunque abraam z moysen z otros que fueron ricos z casados: fueron varones perfectos z juntamente con las riquezas z matrimonio poseyeron complidamente las virtudes: no denen por esso presumir los flacos de ser tan fuertes en la virtud: que con las riquezas o matrimonio puedan alcanzar la perfeccion. ansi como seria locura que vno pẽ fassse sin armas vècer a sus enemigo porq̃ Sanson mato muchos de sus enemigos cõ vna queraxada de asno.

### Capitu. xx. del consejo dela obediencia.

**E**l consejo dela obediencia nos es dado. Lo vno por que como el estado dela religion sea ordenado ala perfeccion mediante la disciplina y exercicio de la vida religiosa. Conuiene al que el tal fin desse alcanzar que sea instruydo por alguno ansi como el dicipulo por el maestro. z por esso es necessaria que los religiosos se sometan al mandamiento z instruccion de alguno / en las cosas que pertenecen ala vida religiosa segun aquello del decreto que dize. *Adonachorum vita*

subiectionis habet verbum z disciplina tus. vij. q. ij. La vida delos monjes palabra tiene de subieccion z disciplina. Lo otro es porqu: el ombre merezca mas por la tal obediencia: quando por amor de dios somete su propia voluntad / ala voluntad de otro lo qual baze ser la obra mas meritoria z accepta a dios ayunque sea menor / que la que es hecha con libertad ayunque sea mayor: como dize en las collaciones delos padres. *Deterrimum genus monachorum esse sarabaitas: qui suas necessitates curantes absoluti a seniorum iugo habent libertatem agendi quod libitus fuerit.* El peor genero de monjes es delos sarabaitas que curando sus necesidades sueltos del yugo delos ancianos: tienen libertad de hazer lo que quieren. Onde ayunque todos los arboles de parayso fuessen buenos: porque mereciesse adam por la obediencia / mandole dios que no comiesse del arbol dela ciencia del bien z del mal. *Genesis. ij.* A este consejo pertenece aquello que dize. *Super cathedras moysi sederunt scribe z pharisei que dicunt facite. Adathei. xiiij.* Sobre la cattedra de moysen se assentaron los escriuanos z fariseos: hazed lo que vos dizen. Tan bien le pertenece aquello que dize. *Si quis vult post me venire abneget semetipsum. Adathei. xvj.* Si alguno qui sere venir èpos de mi: niegue assi mesmo. O trosi le pertenece aq̃llo del apostol que dize. *Obedite prepositis vestris z subiacete eis. Hebreorum vltimo.* Obedeced a vuestros prepositos z someteos a ellos z aquello que dize. *Omnis anima potestatis sublimioribus subdita sit. romanorũ. xiiij.* toda anima sea subjeta a las potestades superiores. Onde es denotar q̃ la obediencia es virtud moral cuyo especial objecto es: mandamiento tacito: o expreso. Onde en qualquier manera que sea conocida la voluntad del superior. es assi como mandamiento tacito. E tanto parece ser la obediencia mas prompta quanto



mas preuiene al mandamiento expreso. Las virtudes theologales q̄ por si mesmas se llegan a dios: mayores son q̄ las virtudes morales por las quales se menosprecia alguna cosa temporal por se llegar a dios: y entre las virtudes morales aquella es tanto mayor: quanto por ella alguna cosa mas es menospreciada por se llegar a dios. Son tres generos de bienes que el hombre puede menospreciar por dios: de los quales el bien infimo y mas baxo: son los bienes exteriores: y el medio son los bienes del cuerpo: y el sup̄mo son los bienes del anima. de los quales en alguna manera parece ser la voluntad mas principal. conuiene a saber en quãto por la voluntad vsa el hombre de todos los otros bienes. y por esso la virtud de la obediencia que por dios menosprecia su propia voluntad: es mas loable que las otras virtudes morales por las quales son menospreciadas algunas otras cosas por se llegar a dios. E por esso dize sant Gregorio en sus morales /que la obediencia por derecho es antepuesta a las victimas y sacrificios: por que por las victimas es sacrificada la carne de otra cosa: mas por la obediencia es sacrificada la propia voluntad. y en el primero de los reyes dize. *Adhuc est enim obediencia q̄z victime. xv* *Adhuc* es la obediencia que los sacrificios. sobre lo qual dize san Gregorio. *Adhuc* si fueret sauli obedire deo: q̄z animalia pinguis amalechitarum offerre cõtra dei mandatum. *Adhuc* fuerat al rey saul obedecer a dios que contra su mandamiento sacrificar los animales gruesos de los amalechitas.

Capitulo. xxi. de cinco maneras de obediencia.



Cinco maneras son de obediencia: vna es costrenida y otra de codicia: y otra suficiente y otra perfecta: y otra in-

discreta. La obediencia costrenida y de necesidad es aquella por la qual el mal siervo no obedece a su seõor que es por temor: o la pena ansi como haze el a no que no obedeceria si podiesse. E tal obediencia non tiene otro galardou si no librarse de la pena. La obediencia es aquella por la qual alguno obedece por codicia de algun provecho temporal. ansi como haze el jornalero que por codicia del jornal obedece y haze el mandamiento de otro y su galardou es el tal jornal. La suficiente es aquella por la qual obedece alguno en las cosas de la regla a que se obligo tan solamente. y en aquellas que implicate se contienen en ella ansi como son aquellas finales quales la perfeccion de la religion no se puede bien guardar. ansi como es recibir officios y otras semejables cosas que pertenecen al estado y obseruancia regular: en la qual ansi mismo se entienden todas las cosas licitas y honestas y posibles que non son contra la profesiõ: ni excessiuas ansi como seria mandando guardar las cosas de otra religion mas estrecha. o que se ofreciesse a martirio: o cosas semejables: que alo tal non obliga esta obediencia. salvo a las cosas a que cada vno se obligo por la profesiõ que hizo. La obediencia perfecta es aquella que se estiene non solamente a la profesiõ: mas tan bien a todas las cosas justas y buenas que non son contra dios ni contra la profesiõ a que se obligo. E aquesto es la obediencia de que dize sant bernardo. Que la perfecta obediencia: ni es estrechada en terminos ni cõtenida en la angustura de la profesiõ. E a esta tal ninguno es obligado de necesidad: salvo de profesiõ: en quanto venimos siempre seguir lo mejor como dize el apostol a los de corinthos. *Emulamini carissimata meliora xij. ca.* Seguid siempre lo mejor. E sablado sant benito de esta obediencia en la regla dize que si el perlado mandare alguna cosa imposible: que se deue intentar. Esta obediencia es la mas perfecta y de ma-



por mérito que otra ninguna porque es sin excepción alguna así que non reserva el obediente en su voluntad cosa en que no deua obedecer salvo en las cosas que son contra dios: o contra la profesión en que su perlado non puede dispensar o no fuesen licitas y honestas ca en lo tal sería malo obedecer como dize sant Gregorio en el último de los morales. Que nunca por obediencia se deue hazer mal. Deue empero dexar algun bien por la obediencia segun lo que diximos de adam que aunque todos los arboles de parayso eran buenos y no haúa allí árbol malo de que no fuera licito comer antes del mandamiento: quiso dios prohibir le a quel árbol porque por la tal obediencia creciesse en mérito: tanto quanto con humildad se sometiese a su criador: cessando de lo bueno. conuiene empero saber que son dos maneras de bienes vnos a los quales es ombre obligado de necesidad así como guardar los mandamientos y otras cosas que obligan al cumplimiento dellas. E tales bienes no se deuen dexar por la obediencia. E otros bienes son que no obligan de necesidad: así como orar o contemplar en vn tiempo o en otro por deuocion. E tales bienes deue el hombre dexar por la obediencia por quanto no es hombre obligado a ellos de necesidad ca no deue el hombre fazer bien incurriendo en culpa. mas como dize sant Gregorio. Quia ab vno quoq; bono subiectos vertat: necesse est vt multa concedat ne obedientis mens subito intereat si a bonis omnibus repulsa penitus ieiunet. El que de algun bien prohibe a los subditos necesario es que conceda muchas cosas porque la mente del obediente non caya adeseora si apartada de todos los bienes ayune totalmente. Así hizo dios quando prohibio a adam que comiesse de aquel vn árbol: que le concedio que comiesse de todos los otros porque tanto le fuesse mas leue non tocar en aquel: quanto

mas largamente de todos los otros le concedia. E así por la perdida de vn bien puede el hombre recompensar mayores bienes por la obediencia. La quinta manera de obediencia es indiscreta que es obedecer en las cosas injustas y malas que son contra dios: o contra la profesión: contra el mandamiento y obediencia que es deuída a otro superior. Ca en lo tal ninguno deue obedecer. Onde sobre aquello del apostol que dize. Qui resistunt ipsi sibi damnationem acquirunt Romanoꝝ decimo. Los que resisten. Conuiene a saber al superior: así mismos dañan. Dize la glosa. Si quid iusserit curator nunquid est tibi faciendum si contra proconsulem iubeat: rursus si quid proconsul iubeat y aliud imperator. Nunquid dubitatur illo contempto illi esse seruiendum. Si alguna cosa mandare el curador por ventura deue se hazer si lo mandare contra el adelantado. E si el adelantado mandare vno y el emperador otro: por ventura dudar se ha que menospreciado el adelantado deuas seruir el emperador. Pues si el emperador mandare vna cosa y dios otra: menospreciado el emperador deuas obedecer a dios. Así como hizieron los apostolos: que les mandaron que el nombre de jesu non predicassen. E respondió sant pedro. Obedire oportet deo magis quaz hominibus. Actuum quinto. Mas conuiene obedecer a dios que a los hombres. E así sería indiscreta obediencia si se desobediesse al papa. por obedecer al obispo. o del cauallero que desobedeciesse al rey por obedecer al duque. E por esto non se pudieron esenar los angeles malos que eran inferiores de lucifer quando por el desobedecieron a dios. porque todo lo que es ordenado o mandado contra dios: no due ser obedecido por quanto el es señor y superior: y le es deuída obediencia sobre toda criatura. E por tanto no solamente es sin galardón



la tal obediencia mas es digna de pena. **E** si alguna cosa es así dudosa que no pueda el religioso conocer si es licita o no, siempre deue obedecer al superior: que por la tal ignorancia sera escusado de la culpa aynto que no sea licita: salvo si fuesse cosa a que fuesse obligado de saber así como contra alguno de los mandamientos o articulos de la fe o cosa semejable que entonces no le escusaria la ignorancia, mas en todas las otras cosas seria escusado como dicho es: por que muchas cosas pueden ocurrir que al perlado parezcan licitas y al subdito por el contrario. **E** si los plados ouiesse de dar cuenta y razon a los subditos de cada cosa dellas seguir seya vna perplexidad escrupulosa, y un explicable de las tales dudas a subuersion de la obseruancia regular y de su recta orden y estado. **E** por esso siempre deue el subdito obedecer liberalmente y sin escrupulo en todas las cosas que manifestamente no son malas y contra buena conciencia.

**Capitulo. xxiij. de las diferencias y grados de la obediencia.**

**E** la obediencia son algunas diferencias. La es vna obediencia general y otra mas general, y otra muy mas general. **E** ay otra obediencia especial y otra mas special y otra muy mas special. La obediencia general es aquella por la qual todos los fieles son obligados de obedecer al papa y a los otros perlados segun que el derecho canonico los obliga. **E** principalmente en lo que pertenece a lo que prometieron en el baptismo que es tener fe con obras renunciando al diablo y a todas sus pompas que se entiende a evitar todo pecado y conseguir todo bien. **E** la obediencia mas general es aquella por la qual toda criatura celestial y terrenal que usa de razon así como el angel y el hombre es obligado de obedecer a su criador y confor-

marse con su voluntad. **E** la obediencia muy mas general es aquella por la qual toda criatura celestial y terrenal: obedece a su criador o por mouimiento y appetito natural que le es conjunto así como a las cosas que no usan de razon: o por costreñimiento de otro superior: así como los diablos y malos hombres que aunque dixe an hazer lo que dios no quiere: no pueden hazer si no lo que dios quiere. **E** la obediencia special es aquella por la qual los clergos son obligados a obedecer no solamente en lo que los legos: mas tan bien en lo que pertenece a su clericalo segun la orden del derecho. **E** la obediencia mas special es aquella por la qual alguno se obliga a otra cosa mas que es a la guarda de alguna religion en tanto quanto la profesion della se estiende. **E** la obediencia mucho mas special es aquella por la qual alguno obedece en todas las cosas justas y buenas sin excepcion alguna como de suso fue dicho.

**Capitulo. xxiiij. de los grados de la obediencia.**

**E** las cosas suso dichas se pueden conocer los grados de obediencia quanto a aquello en que el hombre deue obedecer que son. **E**l primero obedecer a los mandamientos. **E**l segundo a los consejos. **E**l tercero a todas las cosas licitas y honestas. **A** las aynto quanto a la voluntad del obediente son diuersos grados, que tanto quanto mas alguno aprouebare en la virtud de la obediencia obedeciendo con prompta voluntad y alegre coracon sin auer respecto a pena solaz: o interese temporal: tanto sera su obediencia mas meritoria y su oracion mas accepta a dios como dize sant gregorio. **E** los morales. **Q**ue tanto quanto la obediencia menos tiene de suyo tanto es mas meritoria, y tanto quanto mas alguño obedece por respeto o solaz



o interese temporal o por mor de alguna pena: tanto su obediencia es de menos merito. **E** dize mas q̄ la obediencia no se de ue guardar por temor seruil: mas por la caridad non por temor dela pena: mas por amor dela justicia ca el grado mas baxo dela obediencia es obedecer por temor de la pena ansi como hazen aq̄llos que obedecē a sus mayores por expreso mandamiento de mala gana z por mas no poder murmurado z con mucha tibiez z no lo q̄ rrian hazer mas de quāto la verguença o temor dela repbenſion los coſtrine z avn piēſan y ſtudia ſi ſon obligados alo q̄ les mandan o no. z tienē ſe por contentos de no caer en pecado d̄ desobediencia ſolamente cōtra lo que prometierō z no entienden como es muy peligroso a los que prometierō obediencia regular q̄rreſe poner a tanto peligro q̄ de ligero podrá errar desobediendo en lo q̄ deue obedecer como ſi vno quieſſe llegarſe mucho ala vera de vn alto tejado q̄ de preſto podria deſualar z caer.

**¶** Dues como nro entēdimiēto yerre muchas vezes z cōciba falſas opiniones grā locura es q̄rreſe poner el d̄bre adiscutir z juzgar las tales coſas ſegun parecen. **E** el buē obediente no deue curar ſi no d̄ cūplir la volūtat de ſu mayor z no ſolamente por expreso mādado. **A**ſi avn en q̄lger manera q̄ le conozca z q̄ la palabra mādamiēto del ſuperior no es otra coſa ſi no vna ſeñal d̄lo iterior q̄s la volūtat. **E** por eſſo quando por qualger manera q̄ ſea: el verdadero obediēte conoce la tal volūtat luego la gere cūplir anſi como ſi le fueſſe por mādamiēto manifeſtada. q̄ en tanto es la obediencia mas perfecta quāto mas ſuicne al mādamiēto expreso. **E** quāto menos tiene de ſuyo. conuiene aſaber ſi auer el tal obediente reſpecto a ſolaz o intereſſe tēporal como dize ſant greg. en los morales que la obediencia q̄ tiene de ſuyo en las coſas prosperas ninguna: o menor ſi en las coſas aduerſas no tiene algo de ſuyo. eſto es porq̄ parece q̄ en las coſas prosperas la volūtat del obediente ſe mucue

mas por ſu plazer que por cūplir el mādamiēto del ſuperior lo qual no parece en las coſas aduerſas z difciles: por eſſo dize q̄ en aquellas es mayor juzgādo quāto alo que deſuera parece: mas ſegū el juyzio d̄ dios que conoce lo iterior de los corazones: puede ſer q̄ no ſea menos meritoria en las coſas prosperas q̄ en las otras ſi la volūtat del obediēte no menos ſe mucua por el tal mādamiēto alas vnas q̄ alas otras ca el ſupnio z mas alto grado es obedecer ſolamente por cūplir la volūtat diuina cō prompto aīo z ſin auer reſpecto a otra coſa de intereſſe. q̄ de aqui pcedē el merito de las obras virtuoſas. conuiene aſaber. quādo ſon fechas por cūplir la volūtat diuina. que avnq̄ vno dieſſe todos ſus bienes a pobres z paſſaſſe martirio. ſi eſto no lo ordenaſſe a cūplir la volūtat diuina q̄ ptenece a obediencia no ſeria meritoria. anſi como ſi fueſſe hecho ſin caridad q̄ no puede ſer ſin obediencia ſegun aq̄llo del ſeñor q̄ dize. **S**i quis diligit me ſermo nē meū ſeruabit. **Joh. iiii.** **S**i algūo me ama guardara mi palabra como ſi dizeſſe el q̄ me amare obedecer me ha guardado mis mandamiētos. eſto es porq̄ el pfeito amor haze vn q̄rer z vn no q̄rer. pues el verdadero obediēte no cura ſi eſ obligado o no alo q̄ le eſ mādado q̄ en todo gere obedecer por cūplir la volūtat diuina. por q̄ el q̄ a ſu mayor obedece a dios obedece y el q̄ a ſu mayor desobedece a dios desobedece ſegund aquello q̄ dize. **Qui vōs audit me audit: z qui vōs ſpernit me ſpernit.** **Luce. x.** **E**l que a vos otros oye a mi oye: y el que a vos otros menoſprecia a mi menoſprecia. **E** por eſſo el verdadero obediente en ninguna coſa licita z honeſta dera de obedecer: avn que le ſea muy graue z trabajosa z avn mandada con mala intencion por lo trabajar z moleſtar por mal querencia que le ha el que ſe lo mādada. que tanto mas ſe le acrecienta el galardō conuiene aſaber por la virtud dela obediencia z dela paciencia. **E** anſi queriendo el ſuperior dañar al buen obediente le



hazemas merecer que mandando le con amor.

Capítulo. xxiij. de la verdadera obediencia.



Quella pues es verdadera obediencia que en las cosas aduersas tiene de suyo: y en las prosperas no tiene de suyo ni acata ala intencion del mandante si es mala o buena salvo a ihu xpo del qual espera crecido galardón. que no son cõdinas las passiones deste mundo ala gloria que nos sera reuelada en el futuro como dize el apostol. romano. viij. Pues grand verguença es a los siervos de ihu xpo obedecerle tibiamete y con excepciõ por tã alto y tan cierto galardón: quãdo vemos que los siervos de los señores temporales obedecen con tan prompto animo y sufrẽ con tanta paciencia tantos y tan grandes trabajos por los servir: fasta se poner a peligro de muerte. E ayn ellos mesmos se ofrecen a fazer lo que a otros es mandado aynques mas trabajoso y mas graue. E no lo dilatan de dia en dia: mas antes se tienen por bien cõtentos de ser ellos escogidos para los tales seruiçios mas q los otros. E todo esto fazẽ por pequeño y incierto galardón. Pues quãto mas dueue el seruo de ihu xpo no solamete obedecer en lo que le fuere mãdado: mas ayn ofrecerse a ello. porque muchas vezes los que han demandar deyan demandar algunas cosas a los que mal obedecen auiedo por: graue su mal obedecer. E quãdo el obediente recibe alegremente lo que es mandado: mucho alegra al mandante. E quanto mas el hombre se somete a otro por dias: tanto mas se ensalça sobre si mesmo como dize sant gregorio. Dum aliene voluntati nos humiliter subdimur nosmetipfos in corde superamus. vltimo moral. Quando con humildad nos sometemos ala voluntad de otro: a nos mesmos sobre pujamos en el coraçon. E

Mucho es aplaziente al señor la verdadera obediencia. ca por ella se sostiene toda la religio. E onde no se guarda obediencia no puede ser dicha religion ni orden: si no desorden y confusion. porque como dize sant gregorio. Obediencia sola virtus est que virtutes ceteras menti inserit: insertatq custodit. vlt. moral. La obediencia sola es virtud que todas las otras virtudes enere en el anima: y enertas las conserva y guarda. E por esso la verdadera obediencia es la que hizo en los primeros tiempos florecer las religiones en virtud y sanctidad y por ella fueron conseruadas en toda perfeccion tanto quanto ella duro.

Pues no piense alguno que puede ser v dadero seruo de ihu christo si quiere auer señorio de si mesmo y fazer en algo su voluntad ca ihu christo no vino a fazer su voluntad: mas la del padre celestial. al qual fue obediente fasta la muerte de la cruz. y ansi conuiene fazer a sus siervos como el mesmo dize. Si quis vult post me venire abneget semetipsum y tollat crucem suam y sequatur me. Mathei. xviij. Si alguno me quisiere seguir: niegue assi mesmo y tome su cruz y sigame. Assi mesmo niega el que por ihu christo se pone todo lo el poderio de otro: en ninguna cosa queriendo hazer su propia voluntad.

Capítulo. xxv. del quarto consejo de caridad.



Quarto consejo es de caridad segun aquello del señor que dize. Diligite inimicos vestros: benefacite his qui vos oderunt. Luce. vij. Amad a vros enemigos y hazed bien a los q vos aborrecierõ. Este consejo en quanto ala dilection del affecto es mãdamiento q obliga a todos. mas quãto ala dilectio del effeto: es de consejo porque dessear el hombre a su enemigo gracia y gloria es de necesidad mas mostrarle señales de beniuolencia y amor: es de consejo y pfección. y negarle señales de familiaridad quando demãda perdõ muestra que dessea



la tal familiaridad: vengança sería si non se presume que fuese fingido z con dissimulacion y engaño. La el semejante ya deve ser contado entre los amigos. mas que el injuriado se offrezca ala familiaridad de su enemigo z procure su amistad z reconciliacion: no es de necesidad: salvo de perfeccion z aura por ello gran merito.

### Capitulo. xxvj. del quinto consejo que es de mansedumbre.

**M** quinto consejo es de mansedumbre segun aquello del señor que dize. Si quis te percussit in dexteram maxillam tuam prebe illi alteram. Adathei. v. Si alguno te biriere en el vn carrillo: para le el otro. Esto se entiende que seamos aparejados para sofrir en paciencia mas dello que nos fuere hecho. Este consejo es de paciencia respecto dela lesion corporal. mas tan bien pertenece a esto: lo que dize adelante. Et qui vult tecum in iudicio contendere: z tunicam tuam tollere dimitte ei z pallium. Al que quisiere contendr contigo en iuzio z tomar te la saya. dexale el manto. Onde es denotar que a caesce al hombre repetir sus cosas ante el juez: en vna de dos maneras. O contenciosamente /o con caridad. Lo primero a ninguno conuiene. que no sería sin peccado. mas lo segundo: solamente conuiene a los imperfectos. La non repetir sus cosas es a los imperfectos consejo. E a los perfectos mandamiento z por esso a los que renunciaron la propiedad: non les conuiene demandar alguna cosa ansi como suya: mas como cosa dela congregacion z no la denen repetir por su mesmo interresse: mas por el bien comun solaméte

### Capitulo. xxvij. del sexto consejo que es de misericordia.

**S**exto consejo es de misericordia segun aquello que dize. Omni petenti te tribue. Lu. septo. Da te todo aquel

que te demandare: onde es de saber: que dar limosna dello superfluo a quien lo ha menester: es de necesidad: mas dar dello necesario: es de consejo. E lo que el señor dize que hagamos a nuestros proximos lo que óseamos que sea fecho a nos segun razon z caridad.

### Capitulo. xxviii. del seteno consejo dela simplicidad óla habla.

**S**eteno consejo es dela simplicidad dela habla segun aquello q dize. Sit sermo vester: est est: non non. Adathei quinto. Sea vuestra palabra /es es: no no que se entiende que lo que se affirmare: o negare por la boca: aquello sea en el coraçon. E a este consejo se reduce aquello q dize. Audistis quia dictum est antiquis / non periurabis: ego autem dico vobis non iurare omnino. Adathei quinto. Distes que es dicho a los antiguos: no perjuras. Pues yo digo a vos otros: no jurar en manera algua. Onde jurar en quanto pertenece ala perfeccion es de permissio mas en quanto pertenece ala pfección es el consejo. E prohibe el señor jurar por el cielo z por la tierra z por las otras criaturas: por la ydolatria porque no creamos ser en ellas algo de diuinidad que deuamos onrar como a dios. puede se empero jurar por los euágelios o la cruz: o semejable cosa que se entiende por aquel a quien representan z son dedicadas las tales cosas.

### Capitulo. xxix. del octauo consejo de apartar la ocasion del pecado.

**O**ctauo consejo es de apartar la ocasion del pecado: segun aquello que dize. Si ocul' tu' scandalizat te erue eus z projice abste. Adathei. xviii. Si tu ojo te escandaliza: saca le y echa le d ti. En lo qual se deve entender quemanda el señor cortar los miémbros. mas la mala opació d'ellos q es ocasió d' pecado onde puede ser ocasió d' pecar la vista y étóce el ojo escan



daliza :o puede ser ocasión de pecar el ta-  
cto . y entonce la mano escandaliza: o pue-  
de se entender por hijo o consejero que se  
dize ojo: o por ayudador que se dize mano  
ca los tales por queridos z prouechosos  
que sean en lo temporal son de apartarlos  
de si quando son escandalo z ocasión de  
peccar .

Capitulo .xxx. del noueno cõ-  
sejo dela rectitud dela intencion.

**E** noueno consejo es dela re-  
ctitud del fin segun aquello q̄  
dize. Attendite ne iusticiã ve-  
stram faciatis coram homini-  
bus vt videamini ab eis. Mathei. vj .  
Mirad que non bagais vuestra iusticia  
ante los hombres por ser vistos dellos. z  
a esto pertenece lo que adelante dize. Ne  
sciat sinistra tua: quid faciat dextera. No  
sepa la tu sinistra lo que haga la diestra. z  
tan bien le pertenece aquello q̄ dize. Sic  
luceat lux vestra coram hominibus vt vi-  
deant opera vestra bona z glorificent pa-  
trem vestrum qui in celis est. Mathei. v.  
Ansi luza la vuestra luz ante los ombres  
que vean vuestras buenas obras z glorifi-  
quen al vuestro padre que es en los cielos  
Cerca destas cosas es de notar que aca-  
esce constituyr dos fines: temporal y eter-  
no. E si el eterno es ultimo z principal:  
bien conuiene .mas no por el contrario.  
La obra spiritual ansi como la predicaci-  
on no se puede referir a fin temporal: ansi  
que aquello temporal se refiera a dios co-  
mo dize sant augustin. Que no denemos  
enãgelizar por comer: mas comer por enã-  
gelizar. E aquellos actos denemos refe-  
rir a dios: sobre los quales tenemos seño-  
rio por el imperio dela razón ansi como es  
comer pensar elegir z otras cosas semeja-  
bles .mas no somos obligados a referir  
los otros que son desobedientes ala ra-  
zon .

Capitulo .xxxj. del dezeno cõ-  
sejo dela conformidad dela obra ala do-

ctrina.

**E** dezeno consejo es dela cõ-  
formidad dela obra ala doctri-  
na segund aquello que dize .  
Alligant autem onera gra-  
uia z importabilia z imponunt in hume-  
ros hominum: digito autem suo nolunt ea  
mouere. Mathei. xxij. A tan grandes  
cargas z inportables z ponen las so-  
bre los ombros ñ los otros: y ellos no las  
quieren mouer con su dedo. A esto perte-  
ce tan bien aquello que dize. O ypocrita  
eijce primum trabem de oculo tuo: z tũc  
prospicies vt educas festucam de oculo  
fratris tui. Luce. vj. O ypocrita quita pri-  
meramẽte la viga de tu ojo z despues ve-  
ras pa sacar la pajueta del ojo de tu her-  
mano. Onde es de notar que en la predi-  
cacion: alas vezes se amonesta cosa gene-  
ral. conuiene a saber delas que pertenecen  
solamente al estado de saluacion. E otras  
vezes se amonestan cosas que pertenecen  
al estado de perfeccion: ansi como es dela  
religion. Quando se amonestan cosas que  
solamente pertenecen al estado de saluaci-  
on: siempre es obligado el predicador de  
hazer lo que dize. Mas quãdo son cosas  
que pertenece ala perfeccion: no es obliga-  
do a ello salvo si el predicador fuere tã biẽ  
del estado dela perfeccion. E quando el  
que predica esta en peccado. Si el pecca-  
do es notorio siempre pecca quando pre-  
dica: agora lo haga por necesidad ñ su of-  
ficio: agora por voluntad .que en qual-  
quier manera da escandalo z haze contra  
conciencia segun aquello de los salmos  
que dize. Peccatori autẽ dixit deus qua-  
re tu enarras iusticias meas z assumis te-  
stamentum meum per os tuum. Dixo di-  
os al peccador porque tu recuentas las  
mis iusticias: y tomas la mi ley en tu bo-  
ca. E va luego adelante la razon dizien-  
do. Tu vero odisti disciplinam z proieci-  
sti sermones meos retro: si. si videbas fu-  
rẽ currebas cũ eo z cũ adulteris portione  
tuã ponebas. Tu aborreciste la disciplina  
y echaste atras las mis palabras z si vieyas



al ladrón corrias con él: e con los adulteros ponias tu porción. Mas si el pecado es secreto, si predica e no trabaja de haer cópuncion delo q̄ predica: tá bien pecca por que menosprezia la palabra de dios e doctrina que a los otros enseña: en otra manera no pecca.

**Capítulo. xxxij. del onzeno consejo de quitar la sollicitud.**



**E**l onzeno consejo es de quitar la sollicitud, segund aq̄llo q̄ dize, nolite solliciti esse: q̄d manducabitis aut quid bibetis, luce. xij. no querays ser sollicitos/q̄ comereys o que beuereys. E aquello que dize, Nolite cogitare de crastino, no querays pensar delo de cras. Cerca delo qual conuiene saber que son tres maneras de sollicitud. La vna es en lo spiritual: segund aquello del apóstol q̄ dize, Qui sine vxo re est/sollicitus est que dñi sunt. El que es sin mujer: es sollicito en las cosas q̄ son del señor. Y en otra parte hablando de los plados: dize, Qui preest in sollicitudine. Ro. xij. el que precede en sollicitud. E aq̄sta tal sollicitud no se prohibe: mas antes se encomienda. La otra es cerca de las obras de misericordia corporales: como fue la sollicitud de marta: e de aquesta tal es tollerable. La tercera es de auaricia, segund aquello que dize, Peccatori autē dedit deus afflictionem pessimā: vt addat e congreget e bec vanitas e quassa sollicitudo mentis, ecclesia. ij. Dio dios al peccador vna affliction muy mala: que allegue e amontone e todo esto es vanidad e daño a sollicitud del anima. E aquesta tal sollicitud se prohibe. Onde para mayor declaracion es de cósiderar que la sollicitud de las cosas temporales puede ser illicita en tres maneras. Primeramente por parte de la cosa que sollicitamos, anq̄ como quando adquirimos las cosas temporales anq̄si como p̄ncipal fin. Onde: dize sant Augustin en el libro de las obras de los monjes q̄ como dixo el señor, no querays ser so-

licitos que comereys, que lo dixo por que estas cosas tēporales no seā acatadas como por p̄ncipales/ní bagamos por ellas lo que el euangelio manda. Lo segundo puede ser illicita la tal sollicitud: procuran do las cosas temporales con demasiada estudio anq̄si que se impide por ellas de las cosas esp̄iales/en las quales se deue ocupar p̄ncipalmente, que como escribe sant math. xij, la sollicitud del siglo afoja la palabra de dios. La tercera manera es illicita la sollicitud de parte de haer el ombre poca confiança en la diuina prouidencia: timiendo que aun que haga lo que en si es toda via le faltara lo neccessario: e có este temor pone demasiada sollicitud: confiado mas de si que de la prouidencia diuina. Lo qual prohibe el señor por tres razones. Lo primero por que dios hizo al hombre mayor beneficio que a otra criatura terrenal sin lo el alcançar por su sollicitud: ca lo fizo de mayor dignidad conuiene a saber de cuerpo e anima racional. Por lo q̄l dize, Nōne anima plus est q̄z esca: e cor p̄ pl̄ est quam vestimentū. Por uentura el anima no es mejor que el manjar e el cuerpo no vale mas que el vestido, lo segundo lo prohibe por el proueymiento que dios haze a las aues e a las plantas q̄ no trabajan como el ombre por aq̄llo que dize, Respicite volatilia celi que nō serūt neqz metunt: e considerate lilia agri quo modo crescūt nō laborāt neqz nent. Dico eni vobis q̄ nec salomon in omni gloria sua coopertus est sicut vnum ex istis. Adirad las aues del cielo q̄ no siembran/ní cojen: e considerad los lirios del campo como crecē sin trabajar ní hilar, pues en verdad vos digo que salomon en toda su gloria no fue anq̄si cubierto como vno de estos. Lo tercero lo prohibe por la diuina prouidencia: la qual no conociendo el hombre pone demasiada sollicitud en adquirir bienes temporales. Por onde cócluye diziendo que nuestra sollicitud deue ser delo esp̄ial confiando en la prouidencia diuina que sin nos affligir có demasia



da sollicitud: nos prouera delo necessa-  
rio. segū aquello. que dize querite ergo pri-  
mum regū dei z iusticiam eius z hec oīa  
adijcentur vobis. Buscad primera-  
mente el reyno de dios z la su iusticia: z to-  
das estas cosas conuene afaber necessa-  
rias vos seran añadidas. Como dize san  
Augustin en el libro del sermō del señor  
en el monte. Querentibus regnum dei z  
iusticiam eius: non debet subesse sollicitu-  
do ne necessaria desint. Los que buscan  
el reyno de dios z la su iusticia: no deuen  
ser sollicitos con temor: que les falten las  
cosas necessarias.

**Cap. xxxij. del dozeno conse-  
jo dela corecion fraterna.**

**E**l dozeno cōsejo es dela cor-  
reccion fraterna segun aque-  
llo q̄ dize. Si peccauerit in te  
frater tuus vade z corripe eū  
inter te z ipsam solum. math. xvij. Si pe-  
cāre en tí tu hermano ve y corrigele entre  
tí y el solo. Onde es de notar que corre-  
gir al hermano alas vezes es consejo an-  
si como quando es por cosas veniales. z  
otras vezes es demandamiento quando  
es por vn peccado mortal. E de aquesto  
segundo obliga a todos siempre: mas no  
asiempre ca esto deue ser en tiempo z lu-  
gar conuene afaber quando sienten que  
podra aprouechar la tal correccion. E sō  
tres maneras de correccion conuene asa-  
ber de amor: temor: z vergnença. esta or-  
den dela correccion fraterna: nos enseña el  
señor por el euangelio. Primeramente  
por amor quando le manda corregir se-  
cretamente diziendo. corripe eum inter te  
z ipm solum. Corrige le entre tí y el solo.  
E despues máda q̄ si aq̄llo no apuecha-  
re q̄ lo corrigió por temor diziendo. Si aut̄  
nō te audierit adhibe tecū vnū vel duos.  
E si te no oyere añade contigo vn testigo  
o dos. E si por aquello tan poco no se qui-  
siere corregir. manda lo renocar por ver-  
guença diziendo. q̄ si nō audierit eos dic  
ecclie. E si aq̄llos no oyere dilo ala yglia

E quando por ninguna destas cosas se  
quisiere corregir dize luego. E si ecclesiā  
non audierit sit tibi sicut ethnicus z publi-  
canus. E si no oyere ala yglia sea ati an-  
si como infiel z publicano: conuene asa-  
ber que deue ser descomulgado z aparta-  
do delos fieles. Esta orden dela correcci-  
on fraterna se entiendo solamente delos  
peccōs criminales: q̄ delas culpas comu-  
nes bien suelen los religiosos acusar se en  
sus capitulos sin hazer p̄mero estas amo-  
nestaciones. mas guarde se el que accu-  
sare a otro que no lo haga por le difamar  
saluo solamente por le corregir q̄ faziendo  
lo en otra manera: con deliberacion peca-  
ria mortalmente.

**Fenece la primera parte de  
los consejos euangelicos. E comienza  
la segunda de las gr̄as gratis dadas.**

**Ca. j. dlas gr̄as gratis dadas.**



**D**espues que  
ya se dixo de  
los consejos  
euangelicos  
como perte-  
necen a todo  
p̄fecto. Algo  
ra es de con-  
siderar delas  
cosas que p̄tencē a algūos delos hōbres  
ene special. Por quāto se fallā tres diffe-  
rencias entre los hōbres: segū las cosas q̄  
p̄tencē a los abitos z actos del anima ra-  
tional segū las gr̄as gratis dadas. como  
escriue el apostol a los de corinth. diziēdo  
Diuisiones gr̄arū sūt z alij dat̄ p̄ spiritū  
sermo sapiencie: alij sermo sciēcie. zc. xij.  
ca. Sō diuisiones de gr̄as: ca ay no es da-  
do por el spiritu sermō de sabiduria: z a o-  
tro d̄ sciēcia. La segunda diferēcia es segū  
diuersas vidas: cōuene afaber actiua z cō-  
tēplatiua: q̄ se tomā segū diuersos studios  
de opaciones: como allí dize el apostol.



Divisiones opacionū sunt. Son divisiones de operaciones. La vn estudio de operacion era en martha que era sollicita z trabajaua cerca del ministerio cotidiano. que pertenece ala vida actiua. E otro estudio era en maria. que assentada acerca de los pies del señor oya su palabra: q̄ pertenece ala vida contēplatiua. La tercera differēcia es cerca delas diuersidades de los officios y estados: segū el mesmo apōstol escriue a los de epheso diziendo. Ip̄e dedit quosdam apōstolos. quosdā aut̄ profetas: alios vero euāgelistas: alios aut̄ pastores z doctores. j. c. el dio a vnos f̄ apōstos z a otros prophetas. z a otros euangelistas. z a otros pastores z doctores: que pertenecen adiuersos ministerios. de los quales escriue el mesmo apōstol: a los de corinthio diziendo. Divisiones ministracionū xij. c. Son divisiones de ministraciones. Mas agora es de cōsiderar q̄ de las gr̄as gratis dadas: dellas ptenece al conocimiento. z dellas ala habla z dellas ala obra. Todo lo q̄ ptenece al conocimiento: se puede comprehēder sola profecia. porq̄ la reuelaciō p̄fetica no solamēte se estīde a los euentos futuros de los hōbres: mas tanbiē alas cosas diuinas. E quāto alo q̄ se propone q̄ se deua creer q̄ ptenece ala fee. z quanto a otros ministerios q̄ son de los p̄fectos: q̄ ptenece ala sabiduria. z ansī mesmo delo q̄ ptenece alas substācias sp̄iales de las quales somos induzidos a bien o a mal: q̄ ptenece ala discreciō de los esp̄s q̄ es discernir entre ellos. z tanbiē ala discreciō de los actos hūanos q̄ ptenece ala sciēcia como adelāte se dira. Mas p̄meramēte tractaremos dela p̄fecia: z de rāpto q̄ es vn grado de p̄fecia.

**Capitulo. xx. si pertenece la p̄fecia a conocimiento.**



Scrīuese enel. j. libro de los reyes enl. ix. ca. q̄ el q̄ oy se dize p̄p̄ha: se llamaua en otro t̄po viēte. z como la visiō p̄tenezca a conocimiento. parece q̄ la p̄fecia

ptenece a conocimiento / porq̄ el p̄p̄ha conoce las cosas q̄ son de lexos z remotas del conocimiento del hōbre. E ansī p̄p̄ha es dicho de p̄q̄ quiere dezir lexos: z p̄ha nos q̄ gere dezir apariciō de las cosas que son lexos del conocimiento del hōbre. En de dize sant ysidoro enel libro de las etimologias q̄ los p̄fetas se llamauā veyentes enel viejo testamento: porq̄ veyā lo q̄ otros no veyā: z acatauan las cosas que erā ascōdidas enel ministerio. E por effo los gētiles los llamauā vates q̄ fue tomado este nōbre a vi mētis q̄ gere dezir fuerza dela mente. Mas porq̄ como scrīue el apōstol a los de corinthio. Unicuiq̄ dāt manifestaciō sp̄s ad vtilitatē. xij. ca. A cada vno es dado manifestaciō del espíritu a vtilidad. E adelāte dize. Ad edificaciōnē ecclē. viii. c. A edificaciōnē bla yglia. de allí es que la p̄fecia secundariamente cōsiste en la habla en q̄nto los p̄fetas declarā a edificaciō de los otros las cosas q̄ diuinalmēte les son manifestadas segū aq̄llo de ysayas q̄ dize. Que audiui a dño exercitū deo isrl̄ annūciaui vobis. ca. xxj. Lo q̄ oy al señor de las cōpañias dios de isrl̄. annūcia a vos otros. z segū esto como dize sant ysidoro enel libro de las etimologias puede se dezir los p̄fetas: quasi p̄fatos: porq̄ dizen las cosas por venir o que a los otros son ascōdidas. Mas por que las cosas q̄ son sobre el conocimiento hūano z son diuinalmēte reueladas: no se pueden cōfirmar por razon hūana: ala q̄l excedē segū la opaciō de la v̄tud diuina porq̄ tātō ptenece lo tercero ala p̄fecia: opaciō de milagros segū aq̄llo q̄ dize. Predica uerūt vbiq̄ dño coopante z sermonē cōfirmante sequentibus signis. Marc̄i vltimo. predicaron en todo lugar obrando el señor z cōfirmando la palabra con señales z maravillas. porq̄ esto es como vna confirmaciō de la manifestaciō de la p̄fecia segund aquello que se escriue enel deuteronio que dize. Non surrexit propheta vltra in israel sicut Moyses quem noisset dominus facie ad faciem in omni-



bus signis atq; portentis. vltimo capitulo. No se leuanto mas propheta en isra- el tal como moysen al qual conociesse el se- ñor de faz a faz en todas las señales 2 ma- rauillas. E así parece como la prophe- cia principalmente pertenece a conocimie- toz secundariamente ala habla. 7 lo tercero a operacion de milagros.

Capitulo tercero si es habito la prophécia.

**E**erca delo segundo que con- uiene cōsiderar si la prophe- cia es habito: parece claro q̄ no. porque por el habito ca- da vno obra quando quiere lo qual non baze el propheta /dela prophécia segun parece de eliseo enel quarto libro delos re- yes. iij. capitulo que como josaphat requi- ríesse a eliseo por saber las cosas que au- an de ser: y le faltasse el spiritu de prophe- cia. hizo traer vn instrumento de musica que llaman psalterio: porque por los can- tos de alabança que fizíessen al señor: des- cendíesse enel el spiritu de prophécia 7 le reuelasse lo que desleaua como dize así mesmo sant gregorio sobre el ezechiel. E porque como dize el apostol a los de ephe- so. Omne quod magnifatur lumen est. v. capitulo. Todo lo que es manifestado es lumbré porque así como la manifestaci- on dela vision corporal es hecha por lum- bre corporal / así la manifestaciō dela vi- sion intellectual: es hecha por la lumbré intellectual / 7 conuiene que la tal manife- stacion sea proporcionada ala lumbré por la qual es fecha así como el effecto a su causa: por tanto como la prophécia perte- nezca al conocimiento que es sobre toda razon natural. conuiene por semejante: que ala prophécia se requiera vna lum- bre intellectual que exceda a toda lumbré de razon natural. segun aquello de miche- as que dize. Lum federo in tenebris: do- minus lux mea est. septimo capitulo. Co-

mo estouiere en las tinieblas: el señor es mi luz. La lumbré puede estar en alguna cosa en dos maneras / o por manera d̄ for- ma permanente así como la lumbré cor- poral es enel sol y enel fuego o por mane- ra de vna impresion que passa así como enel ayre quando es alumbrado. La lum- bre prophética no es enel propheta por manera de forma permanente que si así fuesse podría el propheta viar de prophe- cia en todo tiempo que quisiere lo qual es falso como escriue sant gregorio sobre el ezechiel diziendo. Aliquando prophe- cie spiritus deest prophetis: nec semper eorum mentibus presto est / quatenus cuz habēt nō habent: si se habēt vt cognoscāt ex dono habere quod habēt. Algunas ve- zes falta a los prophetas el spiritu de pro- phécia 7 no le há siempre quando le quie- ren. Porque quando les faltare: conof- can que le han por don quando le ouierē. Así parece de eliseo que dixo ala muger sunamitis. Anima eius in amaritudine est: 7 dominus celauit a me 7 non indica- uit mihi. iij. romanoz. quarto capitulo. La su anima es en amargura: y el señor me lo ha encubierto que no me lo quiso re- uelar. Por do parece q̄ la lumbré prophe- tica es en la mente del propheta por vna manera de impresion que passa segun a quello que es significado enel exodo que dize. Nunq; transibit gloria mea ponam te in foramine petre. xxiiij. capitulo. Co- mo passare la mi gloria yo te porne enel forado dela piedra. y enel tercero delos re- yes se escriue que fue dicho a belias. E- gredere 7 sta in monte coram domino: 7 ecce dominus transijt. xix. capitulo. Sal fuera y esta enel mote ante el señor: 7 abe- el se señor passa. E de aqui es que como el ayre ha menester nuena luz para ser alum- brado: así la mente del propheta nuena reuelacion así como el discipulo que no tiene bien alcanzados los principios del arte q̄ ha menester de ser instruydo d̄ cada vno d̄ ellos segun aquello de ysayas q̄ di- ze. Adane erigit mihi aurem vt audiam



quasi magistrū. v. capítulo. En la mañana me endereça la oreja: porque le oya así como a maestro. Así mismo muestra la manera del hablar de la prophecía segun que dize. hablo el señor a tal: o a tal propheta /o hecha es la palabra del señor sobre tal propheta. z así parece como de spiritu de prophecía no es siempre en el ppheta saluo por vna manera de impressiō que passa. queda empero en la mente del propheta vna habilidad para poder ser mas ligeramente alumbrada otras vezes despues que passa la tal ilustracion: así como el madero que vna vez es ya qmado se torna mas ligeramente a encender. E así como la mente que ya es movida a deuocion: ayn que la pierda torna mas ligeramente a eila. por lo qual dize sant augustin en el libro d' orar a dios que es necessario frequentar las oraciones para que la deuocion que vna vez ya es movida: no se amate del todo.

**Capitulo. iiii. si la prophecía es de las cosas futuras contingentes solamente.**

**D**ize sant Gregorio sobre el ezechiel que las pphecias vnas son de lo que es por venir así como aquello de ysayas que dize. Ecce virgo concipiet z pariet filium. vij. capítulo. Catad que vna virgen concibira z parira hijo. E otras son de las cosas preteritas así como aquello del genesi que dize. In principio creauit deus celum z terram. En el principio de presente así como aquello que scriue el apostol en la primera a los de corinthio diziendo. Si omnes proferent: intret autē quis infidelis: occulta cordis eius manifesta fiunt. xiiij. capítulo. Si todos prophetizen y entre algun infiel las cosas ascondidas de su coraçon son manifestas

por do parece que la prophecía no es solamente de las cosas que son por venir /mas aun de las passadas y presentes. por que la manifestacion que es hecha por algũa lumbrē: a todas aquellas cosas se puede estender que son subjectas ala tal lumbrē así como la vision corporal se estiende a todos los colores. y el conocimiento natural del anima se estiende a todas las cosas que son subjectas ala lumbrē del intellecto agente. Pues como el conocimiento profetico sea por la lumbrē diuina. por la qual se pueden conoscer todas las cosas passadas: presentes z por venir. así diuinas como humanas. tan bien espirituales como corporales. Por tanto se estiende la reuelacion profetica a todas ellas segund que es hecha reuelacion de las cosas que pertenecen ala excelencia de dios z al ministerio de los espíritus angelicos. Así como es aquello de ysayas q' dize. Audi do minum sedentem super solium excelsum. sexto capítulo. Yo vi al señor sentado sobre vn alto trono. E tambien la profecía contiene lo que pertenece a los cuerpos naturales segun aquello de ysayas q' dize. Quis mē su se sit pugil aquas. xi. capítulo. Quien metio las aguas en su puño. Contiene así mismo lo que pertenece a las obras de los hombres segund aquello de ysayas que dize. Frange esurienti panem tuum. xlvij. capítulo. parte tu pan al hambriento. Contiene así mismo las cosas de los euentos futuros segund aquello de Ysayas que dize. Venient tibi duo in die vna subito sterilitas z viduitas. xlviij. capítulo. Subito vernan a ti dos cosas en vn dia: este rilidad z biudez. Es empero de considerar que por que la prophecía es de las cosas que son lejos del conocimiento del hombre: tanto aquellas cosas pertenecen mas propriamente a prophecía que son mas remotas del humano conocimiento. Cerca de lo qual son tres grados. El vno es de las cosas que son apartadas del co



nocimiento del hombre segun el feso: mas no de todos los hombres: anzi como por el feso conoze algund hombre las cosas q̄ le son presentes segund el lugar: que otro no las conoze por el feso humano: conuene asaber porque le son adfentes. E anzi conocio Eliseo profeticamente lo que ḡezi su discipulo hizo en su ausencia como se escrue enel quarto libro delos reyes. enel quinto capitulo. E anzi los pensamientos del coragon de vno se manifiestā a otro propheticamente segund lo del apostol que arriba fue dicho. E por esta manera tan bien las cosas que vno sabe demostratiuamente pueden ser reueladas a otro propheticamente. El segundo grado es delas cosas que vniuersalmente esc̄ceden al conocimiento de todos los hombres no porq̄ ellas en si mesmas no sean conócibles: mas por defecto del conocimiento humano: anzi como el misterio de la trinidad fue q̄ reuelado porel seraphin que dezia tres vezes sanctus sanctus sanctus. como se escrue enel septo de ysayas. El tercero grado es delas cosas que son apartadas del conocimiento de todos los hombres por que en si mesmas no conócibles. Anzi como las cosas contingentes futuras d̄las quales no es determinada la verdad. E porque lo que es vniuersal e segund ello mesmo es mas principal que lo que es particular e por otro: por t̄to lo que mas propriamente pertenece ala prophēcia es la reuelacion delos euentos futuros: de onde es tomado el nombre de prophēcia. Onde dize sant Gregorio sobre el Ezechiel que como prophēcia sea dicha por que dize las cosas que son por venir: quando habla delas cosas passadas o presentes que pierde la razon de su nombre. E Cassiodoro dize que prophēcia es vna inspiracion o reuelacion diuina que con verdad inefable manifiesta los euentos delas cosas.

Capitulo. I. si cada profese

ta conoze todas las cosas prophētables.



Segund aquello de Amos que dize. Non faciet dominus deus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos prophetas tercio capitulo. No bara el señor dios palabra sino reuelare su secreto a los sus seruos prophetas. parece que el propheta conoze por reuelacion diuina todas las cosas que se ban de conocer propheticamente. Empero es en contrariollo que san Gregorio escrue sobre el Ezechiel diziendo que algunas vezes el espiritu de profecia toca ala mente del propheta delo presente / e no delo por venir. E otras vezes la toca delo futuro e no delo presente. E parece ser anzi porque diuersas cosas no es necesario de ser juntamente saluo por alguna cosa en quien son ayuntadas e dependen de ella: anzi como podemos dezir que es necesario de ser junta mente todas las virtudes: por la prudencia o la caridad en quien todas virtudes son conexas. Todas las cosas que se conocen por algund principio: son ayuntadas enel e dependen del. e por tanto el que perfecta mente conoze el tal principio segund toda su virtud: juntamente conoze todas las cosas que por el se pueden conocer: mas no conocido el tal principio / o totalmente no alcanzado no es de necesidad conocer juntamente todas las cosas que por el se pueden conocer: mas que cada vna de aquellas cosas sea manifestada por si. E anzi se pueden conocer las vnas e no las otras. El principio delas cosas que profeticamente son manifestadas por lumbre diuina: es aquella prima verdad: la qual los prophetas no veen en si mesma. E por esso no es de necesidad que conozcan todas las cosas prophētables: mas q̄ cada vno delos prophetas conozca algunas dellas segund que le fuere hecha es



pecial reuelacion de vna cosa o de otra. z  
 así la autoridad de Amos que en princi-  
 pio diximos: entiende se que el señor reue-  
 la a sus prophetas todas las cosas que sō  
 necessarias ala instrucción de su pueblo. no  
 emperg todas a cada vno dellos: mas  
 vnas a vnos z otras a otros. La la pro-  
 fecia es como vna cosa imperfecta enel ge-  
 nero dela reuelacion diuina: segun aque-  
 llo del apostol: que dize prima Corinthe  
 orum. xiiij. que las prophetas seran eua-  
 cuadas: z que de parte prophetamos cō-  
 uiene asaber imperfectamente. por que la  
 perfection dela reuelacion diuina: no pue-  
 deser sino enla bienauenturança: como di-  
 ze luego el apostol. Cum venerit quod p-  
 fectum est euacuabitur quod ex parte est.  
 Como vniere lo que es perfecto: sera e-  
 uacuado lo que es dela parte: lo qual se-  
 ra quādo dios que es principio de todo  
 lo que es sobre el conocimiento natural:  
 fuere visto por su essencia como le veē los  
 bienauenturados perfecta mente z por  
 manera de forma permanente segund a  
 quello delos salmos que dize. In lumine  
 tuo videbimus lumen. enla tu lumbze ve-  
 remos la lumbre.

**Capítulo sexto si el pro-  
 pheta sabe discernir lo que ve diuinal-  
 mente: delo que ve por su proprio espi-  
 ritu.**



**D**ize sant Gregorio sobre  
 el Ezechiel que alas de ve-  
 zes los santos profetas quā-  
 do procuran de saber algu-  
 nas cosas por el grand uso que tienen de  
 prophetizar las dizen de su proprio espi-  
 ritu z piensan que son del espiritu prophe-  
 tico. Esto es porque la mente del prophe-  
 ta es alumbrada de dios en dos mane-  
 ras vna por expressa reuelacion: E otra  
 por vn instinto que algunas de vezes pade

cen las mentes humanas sin lo conocer  
 como dize sant Augustin sobre el gene-  
 si ala letra segundo capitulo. Onde de a  
 aquellas cosas que el profeta conoce expre-  
 ssa mente por spiritu de profecia: grand  
 certidumbre tiene z por muy cierto que le  
 son reueladas diuinalmente. Segund a  
 quello de Iheremias que dize. In veri-  
 tate me misit dominus ad vos vt loque-  
 rer in aures vestras oia vba hec. vicesimo  
 sexto capitulo. En verdad me embio el se-  
 ñor a vos otros para que hablasse en vue-  
 stras orejas todas estas palabras. E po-  
 demos tomar señal dela certidumbre pre-  
 phetica: porque amonestado abraam en  
 vision prophetica: se aparejo a fazer sa-  
 crificio de su hijo. Lo qual no hiziera sino  
 fuera muy cierto dela reuelacion diuina.  
 Mas enlas cosas que el propheta cono-  
 ce por el tal su instinto: así se ha ene-  
 llas: que no sabe discernir si las ha yma-  
 ginado por instinto diuino / o por su mes-  
 mo spiritu. porque todas las cosas que  
 conocemos por instinto diuino: no nos sō  
 manifestadas so la certidumbre prophe-  
 tica: por que el tal instinto es vna cosa im-  
 perfecta enel genero de profecia. Em-  
 pero por que delo tal no pueda acaescer  
 error. Luego los prophetas corregidos  
 por el spiritu sancto: conocen del la ver-  
 dad z se reprehenden si dixieron falsedad  
 Como el mesmo san Gregorio dize. E  
 por tanto cerca delo que escreuie sant Au-  
 gustin enel sexto libro delas confesiones  
 que su madre dezia: no se por que sabo:  
 que por palabras no podia explicar: que  
 era entre dios reuelante z su anima soñan-  
 te: z aquello de Iheremias que dize.  
 Propheta qui habet somnium: narret  
 somnium. z qui habet sermonem meum  
 loquatur sermonem meum. vicesimo ter-  
 cio capitulo. El propheta que tiene sue-  
 ño recuente el sueño: y el que tiene mi pa-  
 labra diga mi palabra. Deue se esto  
 entender quanto alas cosas que son reue-  
 c iij



## Segūda

ladas clara mente por espíritu prophe-  
tico que se pueden discernir delas otras/  
ansi que se conoce qual es sueño/o qual vi-  
sion propbetica: mas no quāto alas que  
son reueladas por instincto diuino sola-  
mente.

### Capítulo septimo si pue- de haueer cosa falsa en la prophecía.

**D**orria se dudar si puede ser  
falso algo dello que se conoce  
por espíritu propbetico: por  
que segund algunas autozi-  
dades dela sancta escriptura parece que  
si. Segund aquello de Ysayas que pro-  
pheticamente anuncio a Ezechias dizi-  
endo. *Dispono domini tui quia morieris  
tu et non viues. Dispono et ordena tu casa  
quod moriaris et non venias.* E despues le fue-  
ron añadidos quinze años de vida. Co-  
mo se escriue en el quarto libro delos reys  
es en el vigesimo capítulo. Y en Ysay-  
as a los treynta y ocho capítulos. E tam-  
bien a Iheremias dixo dios. *Repente lo-  
quar aduersum gentem et aduersum re-  
gnum vt eradiceam et destruam et disperdā  
illud. Si penitentiam egerit gens illa a-  
malo suo quod loquutus sum aduersus  
eam: agam et ego penitentiam super ma-  
lo quod cogitavi vt facerē ei.* decimo octa-  
uo capítulo. Yo hablare a defora contra la  
gente et contra el reyno por que lo destray-  
gue destruya et pierda: et si aquella gente  
biziere penitencia de su mal que hable cō-  
tra ella: hare yo penitēcia del mal que pē-  
se se le hazer. Esto ansi mesmo parece por  
exemplo delos de Ninive que les dixo  
Jonas por mandado de dios que dende  
en quarenta dias serian subuertidos. E  
no fue ansi: mas antes dize la escriptura.  
*Miseratus est dominus super maliciam  
quam dixit vt faceret eis et non fecit. Jo-  
ne tertio. Amertendeose el señoꝝ sobre la  
malicia que dixo de les hazer et no la hizo*

E por tanto para la declaracion de todo  
esto es de notar: que la presencia diuina a-  
cata las cosas que son por venir: en dos  
maneras. La vna segun que son en si mes-  
mas en quanto las acata presentes. E la  
otra segun que son en sus causas: en quā-  
to vee la orden delas causas a los efectos  
et aun q̄ las cosas futuras segū q̄ son en si  
mesmas: sean determinadas a vna cosa.  
Empero segun que son en sus causas: no  
son ansi determinadas que no puedan ser  
en otra manera. E aunque estas dos ma-  
neras de conocimiento sean siempre jun-  
tas en el intellecto diuino: no se ayuntan si-  
empre en la reuelacion propbetica: mas  
han se en la tal reuelacion como la doctri-  
na del maestro al discipulo q̄ dello le mue-  
stra et dello no. E ansi algunas de vezes  
en la reuelacion propbetica es impressa  
vna semejança dela presciencia diuina se-  
gund que acata en si mesma las cosas fu-  
turas: Y entonces ansi vienen como son  
propbetizadas: segund aquello de Ysay-  
as que dixo. *Ecce virgo concipiet et pariet  
et filium.* Una virgen concibira et parira  
hijo. E otras vezes es impressa vna se-  
mejança dela presciencia diuina segund  
que conoce la orden delas causas: a los  
efectos. y entonces alas vezes no acaecen  
las cosas como son propbetizadas. ansi  
como fue lo de Ninive et lo de Ezechias  
Mas ni por esso hay falsedad en la pro-  
pheta: por que el seso dela tal prophecía  
es: que la disposicion delas causas infe-  
riores. agora sean delas cosas naturales  
agora delas obras humanas: requiere  
que se siga el tal effecto: E ansi se deue  
entender lo que Ysayas dixo a Ezechi-  
as. *Mortuas et non viuas: como si dixie-  
ra la disposicion de tu cuerpo se ordena  
ala muerte.* E lo que dixo Jonas que  
havia de ser subuertida Ninive. Quiso  
dezir que sus meritos aquello requirían  
conuiene a saber / que fuesse subuertida:  
Mas por la penitencia mudo el señoꝝ la  
sentencia que los perdono. E quando la



escriptura dize que dios se arrepiente / o haze penitencia de alguna cosa: es modo de hablar por vna figura que llaman metaphora en quanto haze a semejança de los que se arrepienten mudando la sentençia aun que no muda el consejo. Ca de siempre supo lo que aquellos bauian de hazer.

### Capitulo octauo si es cosa natural la prophecia.

**L**a prophecia no es de natura: sino por don del espíritu sancto. Segund aquella auctoridad de sant Pedro que dize. Non enim voluntate humana allata est aliquando prophecia: sed spiritu sancto inspirante loquuti sunt sancti dei homines. secunda Petri primo capitulo. En verdad no es hecha alguna vez prophecia por voluntad humana: mas por el espíritu sancto inspirante hablaron los sanctos hombres de dios. Onde con uenene agoza notar: que de las cosas futuras puede ser el conocimiento prophetico en dos maneras como ya es dicho. La vna segun q̄ s̄o en si uiesmas. La otra segund que son en sus causas. Conocer las cosas que son por venir segund que son en si mismas es propio del intellecto diuino ala eternidad del qual son todas las cosas presentes. E por esso el tal conocimiento de las cosas futuras no puede ser a natura sino solamente por reuelacion diuina: mas las cosas futuras segun que son en sus causas bien se pueden conocer del hombre por conocimiento natural. Ansi como conoce el medico si ha de sanar o morir el enfermo por las causas que alli conoce: cuyos efectos sabe ya por experimento. E tal conocimiento de las cosas futuras puede ser en el hombre a natura en dos maneras. La vna

ansi que el anima luego pueda conocer lo que es por venir de lo que en si mesma tiene. E desta manera como dize sant Augustin sobre el generis ala letra. algunos quisieron dezir que el anima touiesse alguna fuerza de aduinar. Lo qual parece segund la opinion del platon que puso que las animas tienen conocimiento de todas las cosas: por la participacion de las ydeas. Mas que se escurece en ellas el tal conocimiento por el ayuntamiento que tienen al cuerpo / en unas mas / y en otras menos: segund la diuersidad de la pureza de los cuerpos. E segund esto podria se dezir que los hombres que no touiesse muy tenebrosas las animas por el ayuntamiento del cuerpo: pueden conocer las tales cosas por su propia ciencia. Mas esta opinion contradize sant Augustin por quanto el anima no tiene siempre fuerza de aduinar cada y quando quiere. E por que parece mas verdadero que el anima alcanza conocimiento de las cosas sensibles segund la sentençia del Aristotil. E por tanto es mejor dezir en otra manera: conuiene asaber: que los hombres no tienen conocimiento de las cosas futuras: mas que las pueden adquirir por via de experiencia. En la qual son ayudados por la disposicion natural segund que en el hombre se falla mayor perfection de la virtud y imaginatiua z claridad del entendimiento que se puede dezir la otra segunda manera. Empero este conocimiento natural de las cosas futuras: es diferente del primero que es por reuelacion diuina en dos maneras: la vna que el primer conocimiento puede ser de quales quier cosas futuras z sin falsedad alguna: mas el conocimiento que se puede hauer naturalmente: es cerca de algunos efectos a los quales se puede entender la experiencia humana. la segunda manera es que la primer prophecia es segund la verdad inefable. E no la segunda que puede ser falsa. y el primer cono-



## Segunda

cimiento pertenece a propheta propia-  
mente y no el segundo. Porque como  
ya es dicho: el conocimiento prophético  
es delo que excede a todo conocimiento  
humano. E por esso diremos que pro-  
pheta simpliciter dicha: no puede ser a  
natura: salvo solamente por revelacion di-  
uina. Onde aquello que san Gregorio  
pone en el quarto de sus dialogos: dizien-  
do que alas vezes las animas por su fuer-  
ça y sotileza conocen algo delo futuro. E  
san Augustin sobre el generis ala letra di-  
ze q̄ el anima humana segun que fuere ab-  
strayda de los sentidos corporales: le con-  
uiene conocer las cosas futuras. Entien-  
de se en quanto por la tal abstracion: es fe-  
cha mas abile para recibir la influencia  
de las substancias espirituales y los sotile-  
les mouimientos que de las impressio-  
nes de las causas naturales: q̄ dan en la yma-  
ginacion humana. E para recibir los ta-  
les mouimientos: es impedida quando  
es ocupada cerca de las cosas sensibles.  
E por esso dize san Gregorio que quan-  
do el anima se acerca ala muerte: por la so-  
tileza de su natura conoce algo delo que  
es por venir. Conuiene a saber en quan-  
to recibe tan bien las pequeñas impressio-  
nes: o conoce lo que es por venir por reue-  
lacion angelica: mas no por su propia vir-  
tud. Porque como dize san Augustin  
sobre el generis ala letra. Si esto touiesse el  
anima seria en su poder de conocer quan-  
to quisiesse lo que es por venir. Lo qual  
parece claramente falso. E así el cono-  
cimiento que el hombre alcanza en sue-  
ños: de algunas cosas futuras: o es por  
reuelacion de las substancias espirituales  
o de alguna causa corporal. por que qual-  
quier cosa destas: obra mejor en los que  
duerme que no en los que velan. por quã-  
to el anima del q̄ vela: es ocupada cerca  
de las cosas exteriores y sensibles: por on-  
de puede menos recibir las tales impres-  
siones así de las substancias espirituales  
como de las cosas naturales. Mas quã-

to ala perfeccion del iuyzio: mayor es en el  
que vela que en el que duerme. E quanto  
al conocimiento que los animales brutos  
tienen de las cosas que son por venir. Es  
solamente por las causas naturales de las  
semejables cosas que mueuen la fantasia  
dellos: y mas que la de los hombres. por  
que las fantasias de los hombres mayor-  
mente quando velan disponen se mas: se-  
gund la razon que segund las impressio-  
nes de las causas naturales. E la razon  
baze al hombre tener mayor conoscimie-  
to: que a los animales la impressio de las  
tales causas. E así diremos que profe-  
cia propriamente dicha no puede ser a na-  
tura sino por reuelacion diuina. Segundo  
que es necessaria ala gouernacion de los  
fieles. E mayormente en la orden al cul-  
to diuino. para lo qual no basta la natu-  
ra: mas es menester la gracia segund aq̄-  
llo del sabio que dize. Cum propheta de-  
fecerit dissipabitur populus. pro uerbis  
vicefimo nono. Como faltare la prophe-  
cia sera destruydo el pueblo.

## Capitulo nono si la prophe- cia es de dios mediante los angeles.



An dionisio hablando de las  
visiones propheticas: en el  
quarto capitulo de la celesti  
al jerarchia dize así. diui-  
nas visiones gloriosos patres nostri adepti  
sunt per medias celestes virtutes. los glo-  
riosos padres nuestros: alcançaron las vi-  
siones diuinas: mediante las virtudes ce-  
lestiales. Por do parece que la reuelaci-  
on prophetica es hecha mediante los an-  
geles. Porque como escriue el apostol  
a los Romanos. Que adeo sunt ordina-  
ta sunt. xiiij. Las cosas que son hechas  
por dios: todas son bien ordenadas. pues  
como dize el mesmo san Dionisio. La  
orden de la diuinidad tiene esto que dis-  
pone las cosas infimas por las me-



días o mas altas. Onde como los angeles sean meritos entre dios z los hombres segun que mas participan dela perfeccion dela bondad diuina que no los hombres: por tanto las iluminaciones z reuelaciones diuinas son hechas de dios a los hombres por sus santos angeles z si pareciere a alguno contrario: conuiene a saber q̄ las tales reuelaciones sean hechas de dios immediate z no por los angeles. por aquella auctoridad del septimo dela sabiduria. Onde dize que la tal sabiduria de dios se passa en las animas sanctas z constituyen' prophetas z amigos de dios.

A esto diremos que la caridad por la qual es el hombre hecho amigo de dios es perfeccion dela uoluntad en la qual solo dios puede imprimir z mouer la eal uoluntad a que le ame. Mas la profecia es perfeccion del intellecto en el qual puede ansí mesmo imprimir el angel. z por esso no es semejable razon delo vno alo otro. Onde aun que la profecia se cuenta entre las gracias gratis dadas: segund aquello del apostol que dize. *Diuisiones gratiarum sunt. Son diuisiones de gracias.* Auemos de entender que las tales gracias se atribuyen al espñ sancto assí como de primero z principal principio. El qual las obra en nos mediante los espíritus angelicos. E por tanto aun que cassiodoro diga que la profecia es reuelacion diuina: z no diga reuelacion angelica: no se sigue que no sea hecha por los espíritus angelicos. mas como sea dios el pncipal obrador: nombrola diuina z no angelica.

### Capitulo. x. si requiere disposicio natural para la prophecía,

**N**cha razon parece que se requiere disposicio natural para la prophecía. Lo vno por q̄ la especulacion dela p̄phecía es mas alta que dela ciencia acquisita. Pues si la indisposicio natural in-

pide la especulacion dela tal ciencia como vemos que muchos por mala disposicio no la pueden alcanzar. Sigue se que mucha mas se requiera para la especulacion profetica. Lo otro parece por esto: por que la indisposicio natural impide mas al hombre que el impedimento accidental. Pues si por el impedimento accidental se puede impedir la especulacion dela profecia como dize san jeronimo sobre san matheos: que en el tiempo que el hombre se ocupa cerca de los actos conjugales z se da al officio dela generacion no le sera dada la presencia del spiritu sancto aun que sea profeta: parece bien que se requiera disposicio natural para la profecia. Empero la verdad esta en contrario. Porque como dize sant Gregorio en la primera Homelia de penthecostes. *Implet spiritus sanctus citibaredum puerū z psalmistā facit: implet pastore armentorum sicomoros uellicantem z prophetā facit.* Binche el spiritu sancto al moço tañedor de guitarra / z baze lo psalmista. binche al pastor de ganado z baze lo propheta. Por do parece que para la prophecía no es necessaria disposicio alguna precedente: mas solamente depende dela tal gracia dela uoluntad del spiritu sancto como el apostol escriue a los de corinthio diziendo. *Dec omnia operatur vn⁹ atqz idē spūs diuidēs singulis put uult.* Todas estas cosas obra vno z aquel mesmo spiritu sancto que reparte acada vno segund le plize. Pues diremos agora que prophecía propriamente es dicha dela inspiracion diuina: z no de alguna causa natural como ya fue dicho que la que es por causa natural: dize se profecia en alguna manera: Mas no por que lo sea propriamente. Onde que como sea dios el principal obrador dela prophecía. ninguna disposicio natural precedente ha menester para obrar lo que le plaze. ansí en las cosas corporales como espñales. ca el ordna z dispõe todas las cosas a su vo-



luntad z puede junta mente induzir cō la obra: la disposicion que conuiene. z assi mesmo disponen el anima en su creacion z dar le gracia para profetizar. z por tanto respondiēdo alo que primero fue dicho. diremos que la speculacion dela sciēcia es hecha por causa natural. La natura no puede obrar sino por disposicion precedente en la materia: mas en la profecia cuya causa es dios: no es necessario a questo. Podria empero ser impedida la reuelacion profetica por alguna indisposicion natural. Ansi como si vno perdiēse del todo el seso / o por alguna grande passion de yra / o concupiscencia carnal / o de cosa semejable que podria por lo tal ser el hombre impedido de profetizar: mas quādo dios que es el principal obrador quiere obrar la profecia por alguno: el quita la indisposicion z impedimento quando le plazē z conuiene.

**Cap. xj. si se requiere bōdad z sanctidad para la profecia.**

**E**gūdo la autoridad que fue dicha del libro dela sabiduria: la qual dize q̄ la sabiduria de dios se passa en las animas santas por las oraciones z constituye los profetas z amigos de dios: bien parece que se requiera bondad z sanctidad para la profecia: lo qual ansi mesmo parece por la razon por quāto los secretos no se deuen reuelar sino a los amigos segun aquello que el señor dixo. Vos autē dixi amigos quia omnia quecumqz audiui a patre meo nota feci vobis. *Johannis. xv.* Yo vos dixe amigos: porque vos manifesteste todo lo que oy de mi padre. Ansi mesmo parece por que lo q̄ diximos de amos *Non faciet dominus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos. p̄ prophetas. iij. ca.* No bara el señor dios palabra sino reuelare su secreto a los sus sier

uos p̄p̄bas. por do parece q̄ los prophetas sō amigos de dios. lo qual no podria ser sin caridad z por consiguiente sin bonbad z sanctidad. E aun el philosopho dize en el libro de somno z vigilia. que si la aduinacion de los sueños es de dios: no es conuenible darla a qualquiera / si no a los varones muy buenos. Pues como sea cierto que el don dela profecia sea de dios: bien parece que no lo deua dar sino a los sanctos z amigos suyos. Empero muchas vezes es el contrario ansi como parece de Balam z de otros que bouieron reuelaciones verdaderas aun que fueron ellos malos. z por esso es de notar q̄ la bondad delas costumbres: se puede cōsiderar segund dos cosas. Lo vno quanto ala rayz interior que es la gracia gratum faciens que baze al hombre gratiofo a dios. Lo otro quanto alas passiones interiores del anima z las acciones exteriores. La gracia gratum faciens es dada al hombre principal mente para que su anima se ayunte con dios por amor. Como dize sant Augustin en el decimo quinto libro dela trinidad: nisi impartiatur vniciqz spiritus sanctus scilicet vt cum dei z proximi faciat amatozem ille a sinistra non transfertur ad dexteram Si el espiritu sancto no fuere comunicado a qualquiera para que lo baga amador de dios z del proximo: aquel tal no passara dela siniestra ala diestra. E por esso todo lo que puede ser sin caridad: puede ser sin la gracia gratum faciens: z por consiguiente sin buenas obras. La profecia bien puede ser sin caridad como parece por dos cosas. Lo vno porque la profecia pertenece al intellecto cuyo acto precede al acto dela voluntad la qual baze perfecta la caridad. Onde escriuiendo el apostol en la primera a los de corinthio. Cuenta la prophecia alas cosas que pertenecen al intellecto que pueden ser sin caridad. La otra razon es por que la prophecia es dada a utilidad dela yglesia.



ansi como las otras gracias gratis da-  
das segun lo que el mesmo apostol escri-  
ue a los de corinthio diziendo. *Unicuique  
datur manifestatio spiritus ad utilitatem.*  
A cada vno es dada manifestación del spi-  
ritu a utilidad. y por tanto es aqui de no-  
tar que el espíritu de prophecía: no es da-  
do siépre al propheta por el bien de si mes-  
mo. Conuiene a saber para que ame a di-  
os y se ayunte con el por caridad: mas da-  
se a las vezes solamente por la utilidad de  
otros y no del mesmo propheta. y por esso  
puede ser muy bien la prophecía sin bue-  
nas obras quanto ala primera rayz de  
aquesta bondad. Mas si considera-  
mos la bondad delas costumbres segun  
las passiones del ánima y acciones exteri-  
ores/bien puede vno ser impedido de pro-  
phetizar por la malicia delas tales costu-  
bres. porque ala prophecía requiere se-  
grande eleuacion del intellecto ala con-  
templacion delas cosas celestiales. segun  
aquello del ezechiel que dize. *Sili ho-  
minis ista super pedestuos y loquar te-  
cum .ij. capitulo.* Dijo del hombre esta  
sobre tus pies y hablare contigo. y dize  
adelante. *Et ingressus est in me spiritus  
y statuit me super pedes meos.* Y entro  
en mí el espíritu y puso me sobre los mis  
pies. en lo qual se demuestra la eleuacion  
dela mente: alo qual impiden mucho las  
tales passiones / y la mucha ocupacion  
dela cosas temporales. Onde se lee en el  
quarto capitulo del quarto libro de los re-  
yes: que los hijos de los prophetas mo-  
raban juntamente con eliseo quasi hazia-  
endo vida solitaria por suyr las ocupaci-  
ones temporales: por no ser por ellas im-  
pedidos de prophetizar. E por tanto re-  
spondiendo agora alas razones prime-  
ras: diremos que el don dela prophecía  
a las vezes se da al propheta por utilidad  
suya y de otros: y los tales son en cuyas  
ánimas passa la sabiduria diuina y los ha-  
ze prophetas y amigos de dios: y otras  
vezes se da al propheta para utilidad de  
otros tan solamente y son ellos como in-

strumento dela operacion diuina sin apro-  
uechar a si mesmos de los quales se escri-  
ue en el euangelio: que diran el dia del iuy-  
zio. *Domine in nomine tuo prophetauimus.*  
Mas: bei septimo. Señor en tu nó-  
bre prophetizamos. E les respondera el  
señor. *Nunquam noui vos.* En verdad  
que nunca vos conoci. Conuiene a saber  
por míos. Onde dize sant Jeronimo en  
la glosa sobre este euangelista que prophe-  
tizara o fazer miraglos y virtudes: o alan-  
gar los spiritus malignos de los cuerpos  
de los hombres a las deuezes no se conce-  
de por merecimiento del que lo haze. mas  
por la inuocacion del nombre de iesu chri-  
sto tan solamente: o por condenacion de-  
los que lo llaman y prouecho de los que  
lo veen y lo oyen. E ansi exponiendo sant  
Gregorio. aquello de sant iuan que dize  
*Vos autem dixi amicos quia omnia que  
cumque audiui a patre meo nota feci vobis*  
dize ansi. *Dum audita superna celestia a-  
mamus: amata iam nouimus quia amor  
ipse noticia est.* Quando oydas las cosas  
altas y celestiales las amamos / ya ama-  
das las conocimos porque el tal amor es  
conocimiento. E desta manera hizo el se-  
ñor a sus dicipulos manifestar todas las  
cosas: porque mudados de los deffesos te-  
rrenales: los enflamo en amor de las co-  
sas celestiales. y segun aquesto no son re-  
uelados siempre los secretos diuinales a  
los prophetas: ni dados los tales dones  
alos varones muy buenos como dezia el  
philosopho / mas son dados a las deue-  
zes a los que el seño: escoge para aquello  
segun que el juzga ser mejor dar los aq-  
ellos: que a otros mas perfectos.

**Capitulo. xij. si puede ser algu-  
na prophecía de los demonios.**



**D**e quanto para la prophe-  
cia como ya es dicho: se re-  
quiere ser iluminada la me-  
te del propheta. lo qual el  
demonio non puede hazer: mas antes  
procura dela escurecer y poner errores



## Segūda

contra nra fe: dela qual es señal z cōsumaciō la p̄fectia como se escriue en la glosa sobre aq̄llo del apostol q̄ dize. Siue p̄fectia secundū rationem fidei. do dize la glosa. nota q̄ en el contar delas gracias comiença dela profecia que es la primera probacion que nuestra fe sea razonable. por que los creyentes recebido el espiritu sancto profetizauan. por tanto parece segun a questo que no pueda ser hecha profecia por los demonios salvo solamente por dios: mas hallamos algunas autoridades en contrario: segun aquello que se escriue en el tercero de los reyes: que se dize **L**ō gregate ad me vniuersū israel in mōte carmeli: z prophetas **B**aal tercentos quinquaginta: propheta qz lucorū quadringentos qui comedunt de mensa Jezabel xvij. capitulo. **A**legadme todo el pueblo de israel en el monte carmelo. **E** los prophetas de **B**aal trezientos z cincuenta. **E** quatrocientos prophetas de los lucos q̄ comē dela de mesa jezabel. **L**os q̄les prophetas eran aduinos de los demonios. z por tanto es denotar que la profecia como ya es dicho trae vn conocimiento muy remoto del conocimiento humano. **M**as como el intellecto angelico que es de orden superior: sea mas alto z pueda conocer mucho mas que el intellecto humano: lo qual es no solamente de los angeles buenos: mas tan bien de los malos que pueden conocer muchas cosas q̄ son lexos de nuestro conocimiento: por tanto pueden los tales malignos spiritus reuelar a los hōbres muchas cosas que les son escondidas. las quales ellos alcançan por su natural conocimiento. **M**ay empero algunas cosas simpliciter remotas del conocimiento humano que solo dios las puede conocer. **L**a reuelacion delas quales es dicha propia mente profecia. **E** aquesta semejante no puede ser hecha sino por reuelacion diuina: segund la nombra **C**assiodoro. **L**a la otra que es hecha por los demonios es dicha profecia segund alguna conformidad:

mas no propriamente. **E** por esso en la sagrada escriptura: no se llaman los tales prophetas simpliciter prophetas: mas con alguna addicion: contiene saber llamandolos falsos prophetas / o prophetas de los demonios o de los ydolos. **Q**uando dize sant Augustin sobre el generis ala letra **C**um malus spiritus arripit hominem in hec scilicet visa / aut demoniacos facit: aut arrepticios: aut falsos prophetas. **g**enesis. xij. Como el spiritu maligno arrebatado al hombre conuiene a saber en las tales visiones / o le baze en demoniado o arrepticio o falso propheta. **E** las cosas que los demonios reuelan a los sus prophetas: no las reuelan alumbrando la mente: mas por alguna vision ymaginaria / o hablando sensiblemente. **Y** en esto es diferente esta profecia dela verdadera. z aun por otras algunas señales exteriores se puede discernir la profecia de los demonios dela verdadera: como dize sant Juan crisostomo sobre sant **M**atheos: que algunos prophetizan en spiritu diabolico. **A**nssi como son los aduinos: mas son anssi conocidos que el diablo dize alas vezes cosas falsas **Y** el spiritu sancto nunca: segun aquello del deuteronomio que dize. **S**i tacita cogitacione responderis quomodo possum intelligere verbum quod dominus non est loquutus: hoc habebit signum: quod in nomine domini propheta ille predixerit z non euenerit: hoc dominus non est loquutus decimo octauo capitulo. **S**i respondiere por tacito pensamiento como puede entender la palabra que el señor no hablo: **T**erna esta señal que si lo que el tal profeta dixere en el nombre del señor: no viniere: aq̄llo no lo hablo el señor. **E** anssi parece quando el propheta dize alguna cosa que anssi no es aq̄llo tal no es por reuelacion diuina: z aun parece acaecer anssi en algunas profecias verdaderas anssi como lo de **Y**sayas que anunció la muerte de **E**zechias. **E** lo de **J**onas quando anunció la destruccion de ninive.



Fue a questo porque fuerón reueladas a  
 aquellas cosas segund que eran en sus  
 causas cuyos effectos fueran tales como  
 les aua sido reuelado: mas por quâto hi-  
 zieron penitencia mudo el señor la senten-  
 cia. la qual mudança luego por semejan-  
 te reueló a los mesmos prophetas por que  
 no quedassen engañados. ca en lo de ysa-  
 yas se lee que le dixo el señor. *Vade & dic*  
*ezechie: hec dicit dominus deus: audiui*  
*orationē tuā & vidi lacrimas tuas: ecce*  
*ego adijciam super dies tuos quindecim*  
*años. Ve y di a ezechias. Aq̄sto dize el se-*  
*ñor dios: oy la tu oraciō & vi las tus la-*  
*grimas: & por esso yo añadire quze años*  
*sobre tus dias. E así por semejante fue*  
*reuelado a Jonas la misericordia que ouo*  
*el señor de los de ninine por la penitencia*  
*que hizieron: lo qual no hazen los demo-*  
*nios a sus prophetas salvo dexar los en-*  
*falsedad: q̄nto mas q̄aun q̄ la tal mudan-*  
*ça no fuera reuelada a ysayas & a jonas*  
*era manifestto que pues el señor los ame-*  
*nazaua con aquella pena por sus malas*  
*obras que arrepintiendo se de sus males*  
*& baziendo penitēcia: el señor mudaria su*  
*sentēcia como se lee muchas vezes delas*  
*profecias coninatorias. ca el señor es mas*  
*propinco para auer misericordia: que para*  
*executar la justicia. E así diremos que*  
*bien puede haucr profecias de los demo-*  
*nios: no empero que se puedan dezir pro-*  
*piamente profecias mas segun algunas*  
*semejanças ca los demonios no pueden*  
*conocer las cosas futuras contingen-*  
*tes: segun que son en sí mesmas: ni tan po-*  
*cō los pensamientos secretos del coraçon*  
*del ombre salvo por algunos indicios & se-*  
*ñales exteriores. E quando alguna pro-*  
*fecia no se cumple segun que es dicha / o*  
*se enderega a algun error así contra nue-*  
*stra fe: como contra las buenas costum-*  
*bres clara señal es q̄ no es hecha por re-*  
*uelacion diuina. Otras señales pueden*  
*ser cerca del modo dela tal reuelacion: por*  
*onde se puede conocer la reuelacion dia-*

bolica dela diuina: por escriptura no se  
 podrian bien declarar.

**Cap. xiiij. si los profetas d los demonios dize algūas vezes verdad.**



**A**cho parece dudoso si los  
 profetas de los demonios di-  
 zen algunas vezes verdad.  
 porque dize sant ambrosio q̄  
 toda verdad de qualgera que sea: es del  
 espíritu sancto. Onde como los pphas  
 de los demonios sean informados por el  
 espíritu maligno & no por espíritu santo: pa-  
 rece que los tales prophetas siempre de-  
 uan mentir pues son inspirados por espí-  
 ritu mentiroso: segun lo que es escrito en  
 el vltimo del tercero de los reyes: que dize  
*Egrediar & ero sp̄s mendax in ore omni*  
*um prophetarū eius. Yo saldre y sere el*  
*espíritu mentiroso en la boca de todos sus*  
*profetas. Así mesmo el euangelista sant*  
*Juan dize en el octauo caplo que el diablo*  
*es mentiroso & padre de toda mentira. E*  
*quando habla mentira q̄ habla de sí mes-*  
*mo: por ende parece que siempre los ta-*  
*les profetas de uan mentir. Empero sa-*  
*bemos que el propheta halá era aduino*  
*d los demonios & sabia muchas cosas por*  
*arte magica: como se le scriue en vna glosa*  
*sobre el. xxij. del numero. & dixo muchas*  
*reuelaciones verdaderas. así como es aq̄*  
*llo que dize. Orietur stella ex jacob & con-*  
*surget virga de israel & perciet duces mo-*  
*ab. numeri. xxiiij. nagera estrella de jacob*  
*& leuantar se ha vara d israel & ferira a los*  
*duques de moab. E por tanto conuene*  
*considerar que es lo verdadero en el cono-*  
*scimiento como lo bueno en las cosas. E*  
*así como es imposible hallar cosa algu-*  
*na que totalmente carezca de algun bien*  
*Así es imposible haucr conocimiento*  
*en que no sea alguna cosa de verdad cō-*  
*mo dize Beda que no hay doctrina fal-*  
*sa en que no este mezclado algo v̄dadero*  
*entre lo falso: q̄ aun la mesma doctrina de*



Los demonios q̄ a sus prophetas instruye tiene algo de verdad por do sea recibida: por q̄ así es atraído el intelecto alo falso por el aparencia delo verdadero: como la voluntad se inclina alo malo por el aparencia delo bueno. E por tal dize sant Juan crisostomo sobre sant matheos: q̄ es concedido al diablo dezir algunas vezes verdad: porque sus mentiras sean creydas por algunas pocas verdades. E así diremos q̄ los p̄betas delos demonios no hablan siempre por reuelacion diabolica mas alas vezes por inspiracion diuina como se lee d̄ Balaam que le sablo el señor aun q̄ era p̄beta delos demonios. ca muchas vezes vsa dios d̄ los malos: para p̄uecho delos buenos. E prenuncia algunas cosas verdaderas: por los semejantes prophetas: porque la verdad dela q̄ sus aduersarios dan testimonio/ sea mas creyble. E por q̄ los ombres creydo las tales cosas sean mas induzidos por los dichos de algunos ala verdad. Onde aun entre los gentiles que era. pueblo apartado de dios: bouo prophetas así como fueron las scuidas / z otros gentiles q̄ prophetizaron de christo cosas verdaderas. E aun quando los demonios instruyē a sus mesmos prophetas: dizē verdad por v̄tud de su propia natura: cuyo hazedor es el spiritu sancto: z otras vezes la dizē por reuelaciō delos spiritus buenos. Como dize sant augustin sobre el genesis. z así aquella verdad que dizen los demonios es del spiritu sancto. La las propias cosas delos demonios: son las que tienē de si mesmos: así como son las mentiras z los pecados. mas no lo que pertenece a su propia natura. E así vsa dios algunas de vezes delos demonios manifestando por ellos la verdad quando por los angeles buenos: les reuela algunos misterios diuinos. Onde diremos agora que el verdadero propheta siempre es inspirado por el spiritu sancto en quien no puede hauer cosa falsa: z por esso siempre dizen verdad. Mas los falsos prophetas

alás vezes son inspirados por spiritu maligno: z alas vezes por spiritu sancto: z así alas vezes mienten z alas vezes dizē verdad: lo qual así mesmo puede hazer solamēte el demonio dezir v̄dad z mētura.

**Capitu. xiiij.** si veen los profetas la effencia diuina.

**P**arece en alguna manera q̄ los profetas en sus reuelaciones vean la effencia diuina: porque sobre aquello de ysayas: q̄ dize dispone domui tue xxxviij. ca. Dize la glosa q̄ los prophetas puedē leer en el libro dela presciencia de dios en el qual todas las cosas son escritas. Pues como la presciencia de dios sea su mesma effencia: parece que la vean los profetas. Sant agustin así mesmo dize en el noueno libro dela trinidad: que en aquella eterna verdad dela qual todas las cosas son hechas: acatamos con la vista del entendimiento la forma segun la qual somos z obramos. Pues como los prophetas tengan entre los ombres tan alto conocimiento delas cosas diuinas / mas que otro ninguno. parece que deuan acatar la effencia de dios en el tal conocimiento. Onde para declaracion de aquesto conuicne considerar que la profecia como dicho es: alcança el conocimiento profetico como de lexos. Lo qual no es en los bien auenturados que acatan la effencia diuina cuyo conocimiento no se puede dezir de lexos sino de cerca segun aquello delos psalmos q̄ dize. *Habitabunt recti cum vultu tuo.* moraran los rectos con la tu presencia. E así el conocimiento profetico: no es como el dela bien auenturança: mas antes quando aquel q̄ es perfecto viniere: sera euacuado este otro que es imperfecto como escrime el apostol en la primera a los de corinthio. Lo qual no dixiera si éla vision profetica: se acatara la effencia diuina. Duo épo algunos distinguiendo el conocimiento p̄blico: del conocimiento delos bienauenturados: quisieron dezir q̄ los profetas veen la effencia diuina que



llaman espejo dela eternidad: no segun q̄ es objecto delos bienauenturados: mas segun q̄ son enella las razones delos eue- tus futuros. lo qual de todo en todo parece imposible. por: que dios es objecto de los bienauenturados segun su mesma eñ- cia segun aquello de sant augustin q̄ escri- ue enel quinto libro delas confesiones di- ziendo. *Beatus est q̄ te scit etiaz si illa. l. creaturas nesciat.* Bienauenturado es el que te sabe: ayunque las criaturas no se- pa. ca es imposible que el ombre vea las razones delas criaturas / enla essencia di- uina sin ver aella. Lo vno porque la essen- cia diuina es razon de todas las cosas q̄ son hechas. La razon ideal no añade so- bre la essencia diuina / si no por respecto a la criatura. Lo otro porque primerd es co- nocer alguna cosa en si mesma: que cono- cer la por comparaciõ a otra. Conocerla cosa en si mesma: es conocer a dios segun que es obiecto dela bienauenturança. E- conocer la cosa por comparacion a otra. es cono- cer a dios segun las razones dlas cosas que enel son. z por tanto no puede ser que los prophetas vean a dios segun las razones delas criaturas: si no segun q̄ es obiecto dela bienauenturãça. por onde conuiene dezir: que la vision prophetica: no es vision dela mesma eñcia diuina: ni los prophetas veen lo que veen: enla eñ- cia diuina: mas veen lo en vnã semejan- ças segun la ilustracion dela lumbre diui- na. onde hablando sant dionisio delas vi- siones propheticas enel quarto dela cele- stial jerarchia dize que el sabio theologo: aquella vision dize diuina q̄ es hecha por semejanzas delas cosas q̄ carecen de for- ma corporal por reducion delas que veẽ enla lumbre diuina. Las tales semejan- ças ilustradas por la lumbre diuina mas tienen razon o semejança de espejo que la eñcia de dios porque enel espejo resulta la semejança dlas otras cosas. lo qual no podemos dezir de dios: ansicomo enla il- lustracion dela mente del propheta enla qual resulta la semejança dela verdad de

la diuina presciencia. z por esso es dicha espejo dela eternidad / quasi respētate la p̄ sciencia de dios que prescencialmente veẽ todas las cosas enla su eternidad. Pues declarando agozas las razones primeras diremos que los prophetas enel libro de la p̄sciencia de dios acatan: en quanto õ la tal presciencia / resulta la verdad enla mē- te del propheta. E desta manera se dize ver el hombre enla primera verdad su p̄ pia forma segun la qual es: z obra en quã- to la semejança dela primera verdad re- duze enel intellecto humano de onde el a- nima tiene que conoce a si mesma. E ayun- que en dios sean las cosas futuras cõtin- gentes: segun la vdad infallible muy bien puede imprimir enla mēte del propheta se- mejable conocimiento. sin que le vea por su propia essencia.

**Capitulo .xv. dela reuelaciõ**  
pphetica q̄ es hecha por influencia de al- gunas species: o solamente por la influen- cia dela lumbre diuina.

**E**sta reuelacion prophetica no solamente se imprime la lumbre intelligible: mas tan- biẽ neuuas species delas co- sas segun aquello de ose que dize. *Ego vi- siones multiplicauit eis z in manibus pro- phetarum assimilatus sum. xij. capitulo.* Yo multiplique a ellos visiones y enlas manos delos prophetas so a semajado. z como dize sant augustin sobre el genesi. Porque el conocimiento prophetico p̄ tenece principalmente al intellecto. cerca del tal conocimiento conuiene considerar dos cosas. conulene a saber la representaci- on delas cosas: y el iuyzio dellas. Algun- nas cosas son representadas ala mēte hu- mana: segun algunas species z segun la orden de natura. conuiene a saber. prime- ramente al seso z despues ala imaginaciõ z despues al intellecto possible que es im- mutado por las species delas fantasmas segun la ilustracion del intellecto agente



## Segunda

Pues en la imaginacion no son tan solamente las formas de las cosas sensibles segun que son recibidas del seso: mas son transmutadas en diuersas maneras: o por alguna transmutacion corporal como acaece en los que duermen: o en los furiosos: o ansi mesmo son dispuestas las tales fantasmas segun el imperio de la razon: en la orden alo que se deua entender. ansi como de diuersa ordenacion de vnas letras: se toman diuersos entendimientos. Pues tan bien ansi segun diuersa disposicion de las fantasmas: resultá en el intellecto diuersas species intelligibles mas el iuyzio de la mente humana: es hecho segun la fuerza de la lumbre intellectual: z ansi por el dō de la prophecía es dado al propheta cosa que es sobre su natural facultad quanto alo vno z quanto alo otro conuiene a saber quánto al iuyzio por la influencia de la lumbre intellectual: z quánto ala acepcion o representacion de las cosas que es hecha por algunas species. Quanto a esto segúdo puede semejar la doctrina humana: ala reuelacion prophetica: mas no quanto alo primero. porque el maestro representa al dicipulo las cosas por las señales de la palabra: mas non le puede aluzar en lo interior el entendimiento ansi como haze dios al propheta. E dō aq̄tas dos cosas. Lo primero es lo mas principal. conuiene a saber el conocimiento que se alcanza por la lumbre diuina para juzgar las tales cosas. E por esso si fuere diuinalmente hecha a algun propheta representacion de algunas cosas por semejanzas imaginarias ansi como fue a faraon z anabudonosor: o por semejanzas corporales ansi como abaltasar. tales como estos no deuen ser tenidos por profetas: si la mente de los tales no fuere alumbrada para conocer z juzgar las tales cosas. ca tal aparicion como aquella es como vna cosa imperfecta en el genero de prophecía z por esso la llaman algunos / estasis de prophecía ansi como la aduencion de los sueños. mas podra vno ser

dicho propheta: a vnq̄ no le sea hecha representacion de las cosas: saluo que solamente su intellecto sea alumbrado para juzgar las que otros vieron en vision imaginaria. ansi como hizo Joseph que expuso el sueño de faraon. mas como dize sant agustin sobre el segúdo del genero. aquel es mas enteramente propheta que en mayor perfection tiene lo vno z lo otro. conuiene a saber que vea en spiritu las semejanzas de las cosas z las entienda con binez de entendimiento. A las vezes son representadas al propheta diuinalmente algunas formas sensibles mediante los sentidos de parte de fuera ansi como quando vido daniel la scriptura de la pared segun se scriue en el quinto de su libro. E otras vezes son representadas por algunas formas imaginarias o impressas del todo diuinalmente ansi que no ayá si do recibidas por los sesos exteriores: ansi como si a vno q̄ fuese nacido ciego q̄ nunca vido color le fuesen imprimidas en la imaginacion las semejanzas de los colores. o tá biē ansi mesmo que sean ordenadas diuinalmente de aquellas que a recibido por los sentidos exteriores: ansi como quando jeremias vido la olla encendida hazia la parte de aq̄lon como se scriue en el primero de su libro. O tan bien se puede hazer imprimiendo las species intelligibles en la mente del propheta ansi como es en los que reciben sabiduria infusa ansi como salomon: z como los apostolos. La lumbre intelligible: a las deuezes es impressa diuinalmente en el intellecto humano: para juzgar lo que otros veen ansi como diximos de joseph. z tal conocimiento ouieron los apostolos que les abrio dios el seso para entender las scripturas segun se escriue en el vltimo de sant lucas. E a esto ansi mesmo pertenece la interpretacion de los sermones. otras vezes son impressas diuinalmente las tales species para juzgar segun la verdad diuina las cosas que el hombre alcanza por curso natural. o ansi mesmo para juzgar eficaz z verdaderamente lo que se de



ne hazer: segun aquello de ysayas que dice. Spiritus domini ductor eius fuit. lxij. ca. El espíritu del señor fue su guijadon. e así parece como la reuelacion prophetica alas vezes es hecha por la influencia dela lumbre diuina solaméte. E otras vezes es hecha por algunas species nueuamente impressas o diuinalméte ordenadas en otra manera.

**Capítulo. xvj. si en la reuelacion prophetica es siempre el anima del propheta enajenada de los sentidos.**



La reuelacion prophetica es hecha segun quatro cosas conuiene a saber. segun la influencia dela lumbre intelligible. e segun la imission delas species intelligibles e segun la impressiõ o ordenaciõ delas formas delas cosas imaginables e segun la expressiõ delas formas delas cosas sensibles. Pues quando quiera que al propheta es representada alguna cosa por las species sensibles/agoza sean diuinalmente formadas especialmente para esto así como la mata que vido moyses e la scriptura que vido daniel: agoza sean produzidas por otras causas así empero que seã ordenadas por la diuina prouidencia a significar alguna cosa propheticamente así como por el arca de noe: que significaua la yglia: claro es que en tal representacion como esta non se haze abstraction de los sentidos del propheta. ni tan poco es necessaria la tal abstraction de los sentidos: para que la mente del propheta sea ilustrada por la lumbre intelligible: o para que sea formada por las species intelligibles por que en el hombre perfecto iuyzio es del intellecto por la conuersiõ que es delas cosas sensibles que son los primeros principios de nuestro conocimiento. mas quando se haze reuelacion prophetica segun las formas imaginables: entõce necessario es que sea hecha abstraction de los sentidos por que la aparicion delas falsas formas no se refiera alas cosas que de fuera

se sienten. Empero la abstraction de los sentidos alas vezes es perfecta en tal manera que el hombre ninguna cosa recibe con ellos. E otras vezes es imperfecta así que recibe con ellos alguna cosa: empero en tal manera que no sabe discernir lo que recibe de partes de fuera delas cosas que imaginablemente vee como dice sant angustin a la letra sobre el generi. Sicut videntur que in spiritu fiunt imagines corporum quæ admodum corpora per corpus: ita ut simul cernatur e homo aliquis presens e absens. alius spiritu tanquam oculis. xij. ca. Como son vistas las imagines de los cuerpos que son hechas en spiritu así como los cuerpos por el cuerpo/ así porque juntamente se pueda acatar alguna hombre presente. conuiene a saber con los ojos corporales. y otro absente con el spiritu así como con los ojos. E tal enajenamiento de sentidos non se haze en los prophetas con alguna desordenacion de natura así como es en los arrepticos e furiosos: mas es por alguna ordenada causa: o natural así como sueño o spiritual así como por gracia vehemencia de contemplacion segun se lee de sant pedro en el dezeno de los actos de los apolos que como orasse en el cenaculo fue hecho enecesso dela mente como fuera de sus sentidos. O puede ser arrebatañdo la virtud diuina segun aquello del ezechiel que dice. Facta est super eum manus domini. ca. j. Hecha es sobre el la mano del señor. e así diremos que aquella autoridad que es escrita en el dezeno del libro de los numeros que dice. Si quis fuerit inter vos prophetas domini in visione apparebo ei vel per somnium loquar ad illum. Si alguno entre vos otros fuere prophetas del señor yo le aparecere en vision: o le hablare en sueños. O cuefe entender aqñto de los prophetas en quien se imprimian e ordenauan las formas imaginarias o dormiendo que se demuestra por el sueño: o velado que se demuestra por la vision. Mas non para que de necesidad en qualgera reuelacion prophetica aya de ser el propheta enajenado de los sentidos. E avnq en las



tales reuelaciones ppheticas sea los pphetas enajenados de los sentidos anfi como es dicho: siépre en la pñiciació d'ellas son sujetos sus mismos spūs como dize el apostol. j. corin. xiiij. En tal manera q' siépre los pphas habla las cosas que vieró de su ppio sentido sin turbació del entēdimiēto: saluo en las reuelaciones q' es al cōtrario. cōuiene a saber q' principalmente son los pphas sujetos al spū de p'fecia. y en la manera del pñiciar la p'phecía: siépre obra algũa cosa la cōuerfacion p'cedente del p'p'ha. cōuiene a saber cōparádo las cosas q' le son reueladas: alas cosas q' ha experimētado y de q' a cōuerfado como dize la glosa de sant jeronimo sobre aq'illo del primero de amos q' dize. Dñs de syō rugiet. o de dize así la glosa. Naturale est. n. vt oēs q' volūt rem rei cōparare ex eis reb' sumāt cōparatiōes q's sūt expti y in qb' sūt nutriti. cosa natural es q' todos los q' gerē cōparar algũa cosa a otra. tomē las cōparatiōes de las cosas q' há erpimentado en q' há sido criados. Ensi este p'p'ha amos como ouiesse sido pastor de ganados cōparo el temor de dios al bramido del leon diziendo. Dñs de syon rugiet. El señor bramara de syon.

Capitulo xvij. dies hecha siépre la prophecia con conocimiento de lo q' se prophetiza.

**D**e algũas autoridades de la scã scriptura parece q' los pphas no deuē siépre conocer lo q' p'fetizã como lo scriue el euãgelista sãt juã diziēdo. q' q'ndo dize cayphas que cōuenia que ihu xpō muriessē porq' no pereciessē toda la gēte no lo dize de si mesmo. mas como fuessē pōtifice de aquel año p'fetizo aq'illo. Enpo no conocio cayphas lo q' dize. ca el spū scō le mouio a dezir aq'illo a vn fin: y cayphas dize lo a otro. empero es de notar que en la reuelaciō p'p'hetica / la mēte d'el p'p'ha es mouida del spū scō no solamēte pa conocer al

algũa cosa / mas tã bien pa obrar o hablar y alas vezes para todas tres jūtamente: y otras vezes para las dos dellas y otras para la vna solamente. y cada vna cosa de stas acaece con algũ defeto de conocimēto porq' quãdo la mente del profeta es mouida para pensar o conocer algũa cosa a las vezes es induzida para que solamēte la conozca y otras vezes para esto y para más. cōuiene a saber para q' conozca q' aq'illo le es reuelado diuinalmēte. Anfi me smo es mouido otras vezes para hablar alguna cosa anfi que entienda lo q' el spū scō entiende por las tales palabras segun aq'illo q' dize dauid. Spūs dñi locutus ē per me. ij. regū. xxiiij. El spū del señor hablo por mi. En otras vezes el que es mouido para dezir algũa cosa no entiende lo q' el spū scō por ello etiēde: anfi como hizo cayphas q' no entendio lo que dize. y por semejable quãdo el spū scō mueue a algũo para hazer algũa cosa alas vezes entiende lo que aq'illo significa. como se lee de jermias q' ascondio el cenidero de lomos en eufratē. xiiij. ca. otras vezes no lo etiēde anfi como los caualleros q' diuidierō entre si las vestiduras de ihu xpō no etiēde do lo que significaua. Pues quãdo alguno conoce q' es mouido del spū scō para pensar o significar por obra o palabra alguna cosa: esto tal p'tenece p'p'iamēte a profecia: mas quãdo es mouido pa algo bello y no lo conoce: no es enteramēte p'fecia saluo vn instinto profetico. como dize sant augustin sobre el genesi. q' si a los q' son demostradas señales por algunas semejanzas de las cosas corpales no interuiniessē el officio de la mēte para ser entendidas no seria profecia.

Capitulo xvij. de las species y generos de prophecia.

**A** glosa q' es sobre sant matheos cerca de aq'illo passō q' dize. Ecce virgo cōcipiet. dize q' de las profecias vna es de p'destinaciō la q' es necessario de se



cumplir así que no es en nro aluedrio de la estozuar como fue aq̄llo de ysayas q̄ agora diximos. Otra es d̄la p̄sciencia de dios j̄sta cō nro aluedrio. z otra es de cominacion q̄ es hecha en señal de la aduersi on diuina. pa cuya declaraciō es de notar que las sp̄s de los abitos z actos en los morales se distingūe segū los objectos. El objeto de la profecia es aq̄llo que es en el conocimiēto diuino sobre nra facultad por lo q̄l se distingue la profecia en diuersas sp̄s segū las differēcias de aq̄llo. Arriba fue dicha que lo q̄ es por venir es en el conocimiēto diuino en dos maneras La vna segū que es en sus causas de lo q̄l es la p̄fecia q̄ se llama cominaciōis q̄ gere dezir de amenaza. la qual alas vezes non se cūple como ya es dicho: mas solamēte se manifiesta por ella lo que se auia de seguir segū la orden de las causas z puede se impedir por cosas que sobreuienen. La otra manera es en el conocimiēto diuino segū que es en sí mismo z ha de ser hecho por dios sin nro aluedrio. d̄lo qual es la profecia de p̄destinacion que segū damasceno p̄destina dios las cosas q̄ no son en nro aluedrio. z de estas dos maneras de conocimiēto es la profecia de p̄sciencia q̄ puede ser de biē z de mal lo qual no es de la p̄fecia de p̄destinaciō que es solamēte de bien. Espozq̄ la p̄destinaciō es cōp̄benedida so la p̄sciencia: por t̄to en la glosa que es en el principio del salterio se ponē solamente dos sp̄s de profecia vna de p̄sciencia z otra de cominaciō. porq̄ p̄sciencia propriamēte es dicha vn conocimiēto d̄las cosas futuras segun que son en sí mismas segun lo qual se pone esta especie de profecia mas en quanto es dicha respecto d̄ los euentos futuros. o segū que son en sí mismos /o segū que son en sus causas: comū es a toda especie de profecia. Otra p̄fecia que otros llamaron promisiōes tā biē se entiende sola profecia cominaciōis q̄ vna mesma razon es de la vna z de la otra: o p̄meter dios algū bien que el ombre por su culpa pueda perder o amenazar con algū

mal que emēdandose el ombre no lo efecute dios segū aquello de jermias que dize Repente loquar aduersū gentem: vt erradicem z destruaam z disperdam illud. Si penitēciā egerit gens illa a malo suo: agā z ego p̄niaz super malo quod cogitauit vt facerem ei. xvij. ca. Adesora habiāre contra la gente z contra el reyno para que lo destraygue z lo destruya z pierda. E si aq̄lla gente biziere p̄nā d̄ su mal hare yo penitencia del mal que le pense hazer. Esto pertenece ala profecia de cominaciō. E si guese luego lo que pertenece ala profecia de promission diciendo. Subito loquar de gente z de regno vt edificem z plantē illud. Si fecerit malum in oculis meis. penitentiam agaz super bono qd̄ locutus s̄i ei facere. Subito habiāre de la gente z d̄l reyno para que lo edifique z plante z si a aquella gente biziere mal ante mis ojos: yo hare penitencia sobre el bien que dixere que le auia de hazer. E así conuenē estas p̄fecias ambas lo vna mesma razon mas tomose el nombre de la profecia antes de cominacion que no de promission por que mas se inclina dios ha perdonar la pena con que amenaza: que ha q̄tar lns b̄ficios que promete. P̄des así diremos agora que son dos sp̄s de profecia. vna d̄ p̄destinaciō o p̄sciencia /tomādo la p̄sciencia p̄p̄iamēte respecto de los euentos futuros segū que son en sí mismos solamēte z cūplidos por dios sin nro aluedrio. Otra es de cominaciō que es en nro aluedrio a se cūplir: o no como dicho es. z sant ysidro en el libro de las etimologias pone siete generos de profecia. El primero estasis que es exceso de la mēte como dixo s̄t pedro que vido el vaso ebiado del cielo lleno de diuersos aiales. act. x. El segundo es vision como quando ysayas vido al señoz sentado. El tercero es en sueños como q̄n do iacob durmiendo vido la escala que llegaua fasta el cielo. El q̄rto genero es por nuee así como hablaua dios a moyse. El quinto genero es por voz oyda del cielo así como oyo abraā quādo q̄ria sacri-



car su hijo. El sexto genero es recibida parabola así como balac. quando fue al llamado de balac. El seteno genero es repleción del spū scō como fuerō quasi todos los pphetas. Pone así mesmo tres generos de visiones. vno segū los ojos corpales. otro segū el spū imaginario. otro por intuitu dela mēte. Esta diuisión es segū el modo de pphetizar que se puede distinguir: o segū las potencias conocitiuas del hōbre que son el seso lo imaginaciō y el intellecto. Segun lo qual se tomā estas tres maneras de visiones: como pone así mesmo sant augustin sobre el genesis en el dozeno ca. O puede se distinguir segū la diferencia dela influencia profetica que es signifi cada quāto ala ilustracion del intellecto: por la repleciō del spū scō: que es la q̄ pone en el seteno lugar. E quāto ala impressiōn delas formas imaginables pone tres. conuene a saber sueño que es lo q̄ pone en el tercero lugar: y vision que es hecha ve lādo que pone en el segundo lugar. y estasis que es por eleuaciō dela mēte. en las cosas mas altas: que pone en el primer lugar. E quāto alas señales sensibles pone tres porq̄ la señal sensible. o es cosa corporal q̄ parece de fuera ala vista: así como la luna q̄ pone en el quarto lugar. o es voz formada defuera al oido del hōbre que ipone en el quinto lugar: o es voz formada por ombre con semejança de alguna cosa: que pertenece ala parabola que pone en el sexto lugar.

### Capítulo. xix. de qual es la mas alta propheta.

**E**erca delas excelencias de las pphetas si es de mayor dignidad la que es hecha por vision intellectual y imaginaria o la que tiene visiō intellectual solamente. En fauor dela vna y dela otra hallamos autoridades. empero bien entendidas no son contrarias. Dize sant augustin sobre el dozeno del genesis. E fallasse en la glosa sobre la primera del apostol/ que scriue a

los de corinthios en el. iij. ca. sobre aquello q̄ dize. Spūs aut loq̄ misteria. Do dize: q̄ menos ppha es. el q̄ en spū solo vee las imagines delas cosas significadas: y mas ppha el que con el intellecto solo las conoce. y muy mas ppha el q̄ p̄cele en lo vno y en lo otro: que pertenece al ppha que tiene iūtamente visiō intellectual y imaginaria. Así mesmo sant jeronimo en el prologo del libro de los reyes. distingue los pphetas / cōtra los agiographos. E todos los q̄ nōbra alli pphetas. conuene a saber. yfayas: jeremias y los otros semejables todos ouieron vision imaginaria iūtamente cōla intellectual. Lo qual no touieron los agiographos que sola mēte scriuierō inspirados por el spū scō. Así como fueron Job: danid. y salomō y los otros semejables. Por do parece que mas propriamente son dichos pphas: los que ouieron vision intellectual y imaginaria: que no los que ouieron intellectual solamente. Empero la glosa que es en el principio del psalterio dize el contrario. La dize. que a quel modo de ppheta es mas excelente quādo se pphetiza por sola inspiracion del spū scō. remeto y aptado todo adiniculo exterior: de fecho o dicho o sueño o vision. E por tanto para mayor declaracion de aquesto. deuenos notar: que la dignidad delas cosas que son ordenadas a algun fin: principalmente se considera del tal fin. El fin dela ppheta es vna manifestacion de la verdad que excede al conocimiento natural del hombre. Onde quāto la tal manifestacion es mas principal: tanto la propheta es de mayor dignidad. Claro es que la manifestacion dela verdad diuina que es hecha. por vna desnuda contemplaciō dela mesma verdad mas principal. es que la que es el fecho: segun alguna semejança delas cosas corporales. La es mas semejable y cercana: ala vision dela bienauenturança. segun la qual es acatada la verdad en la eñcia diuina. E de aqui es que la propheta. por la qual es la tal verdad conocida / segun la lumbre intellectu



al. es de mayor dignidad: que la q̄ es manifestada, por alguna semejança de las cosas corporales: segun la vision imaginaria. E avn por lo tal se demuestra ser mas alta z mas excelente / la mente del p̄p̄ha. Ansi como en la doctrina bñana parece: d̄ mejor intellecto. el que oyendo la doctrina de su maestro: la puede entender. por la palabra desnuda solamēte / mas que el otro que ha menester exēplos o cosas palpables para la poder entender. Onde en la comendación de la profecia de dauid en el. xxiij. ca. del segundo de los reyes dize ansi. *Adibi locutus est fortis israel. a mi hablo el fuerte de israel.* E dize adelante *Sicut lux aurore oriente sole mane absqz nubibus rutilat.* Ansi como respládesce la luz al alua: quādo en la mañana sale el sol sin nuues. E ansi diremos: que quādo la verdad diuina se ha de reuelar por algunas semejanzas corporales. Entonces mas p̄p̄ha es el que tienelo vno z lo otro. cōuiene a saber. lūbre intellectual z vision imaginaria que no el q̄ tiene lo vno solo. porq̄ la p̄p̄ha es mas perfecta. E quāto a esto es lo que habla sant augustin de aquello que en principio diximos. Empero la profecia. en la qual la verdad inteligible es reuelada desnuda mente: es la mas alta z mas principal de todas. E an si respōdiendo por semejante alo de san jeronimo diremos. q̄ bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra: z que le conuenga menos la p̄dicacion de algū nōbre Ansi como podemos dezir del conocimiento de la biēaucturāça: q̄ avnque es mas noble z mas perfecto que no es el d̄ste mūdo. cōuiene mas a este el nōbre de fe que no al otro. Porque este nombre de fe: encierra en si vna imperfectiō de conocimiento. E an si la p̄p̄ha trae vna remocion y escuridad de la verdad inteligible: por lo qual son dichos mas p̄p̄amēte p̄p̄has los que veē por visiō imaginaria que no los otros. avnq̄ es mas noble la p̄p̄ha: que es fecha por vision intellectual solamēte. Tanto empero que sea aquella mesma

verdad reuelada a cada vna d̄llas. E si la lumbre intellectual fuere diuinalmēte infundida a alguno no para conocer algunas cosas que son sobre naturales. mas para juzgar segū la certidūbre de la verdad diuina las cosas que se pueden conocer por razon bñana. entonces la tal profecia intellectual. es inferior de aq̄lla q̄ es con vision imaginaria. que trae a conocer lo que es sobre natural. E tal profecia ouieron todos los que sant jeronimo nombra en la orden de los prophetas. E por tanto son specialmente nombrados p̄p̄has porque vsauan de officio profetico. ca. sablan en persona de dios al pueblo diziendo. *Hec dicit d̄s.* A questo dize el señor. Lo qual no hizieron los otros agiographos que scriuieron de los quales muchos fallaron muchas vezes d̄las cosas que se pueden conocer por razō humana. no como en persona de dios: mas como de si mesmos. con ayuda empero: de la lumbre diuina.

### Capitulo. xx. de la diuersidad de los grados de la profecia.

**L**a profecia en la qual por la lumbre intelligible es reuelada alguna cosa sobre natural por vision imaginaria: tiene el grado medio entre aquella. por la qual es reuelada alguna cosa sobre natural sin vision imaginaria. E aquella en la qual: por la lumbre intelligible sin vision imaginaria. es dirigido el hombre a fazer o conocer lo que pertenece ala bñana conuersacion. Porque mas propio es de la profecia el conocer que el obrar. E por esso el mas baxo grado de profecia es quando alguno es mouido por vn instincto interior para fazer algūa cosa exterior / an si como se lee de san son en el decimo quinto del libro de iudic. Que el spiritu d̄l señor cayo sobre el. E como el fuego suele consumir la leña: an si fueron desatados z sueltos



## Segunda

los ligamiéto en que era atado. El segúdo grado de profecia es: quádo por la líbre interior. es alguno alíbrado pa conocer algúas cosas: que no exceden los límites del conocimiento natural. Como se lee de salomó en el. iij. ca. del tercero dlos reyes. q̄ habio parabolos z dispuo sobre las plátas. desde el cedro del móte libano fasta: el yfopo que nace éla pared. E así mesmo fablo de los aiales z reptillas. z dlas aues z peçes. z todo esto fue por inspi ración diuina: como dize antes la scriptura **Dedit deus sapiam salomoni: z prudéci am multam nimis.** Dio dlos sabiduria a salomó: z muy mucha prudencia. E aq̄ flos dos grados son de baxo dela p̄fecia q̄ ya dirimos en la qual por la líbre inteli gible. era reuelada algúa cosa sobre natural por visió imaginaria. Esto es porq̄ los tales grados no alcançá la verdad sobre natural. La p̄fecia en q̄ es manifestado aq̄ llo q̄ es sobre natural por visió imaginaria es differéte. Lo primero segú la differen cia del sueño / q̄ es hecho dormiédó. E la visió q̄ es hecha velando / p̄tenece a mas alto grado. Porque mayor fuerça de líbre profetica es: la q̄ estando el ombre óf picrto z ocupado cerca delas cosas sensi bles. le abstrae alas cosas sobre naturales q̄ la q̄ estádo el óbre dormiédó. en q̄ esta el aia enajenada de los sentidos: faze aq̄ llo mesmo. Lo segúdo es differéte el grado dela profecia. quáto ala expressió delas se ñales imaginables: por las cuales la ver dad intelligible es expressada. E por que las señales mas expressas delo que hane mos de entender son las palabras. por táto mas alto grado de profecia es: quádo el profeta oye por palabra. que le declara lo que ha ó entender o veládo. o dormien do: que no quádo vee algúas cosas que si gnifican lo q̄ ha de entender. Así como las siete espigas llenas que vido faraon / que significauá siete años abúndosos. En las cuales señales avn parece la profecia táto mas salta: quáto las señales s̄o mas claras. Así como quádo jeremias vido

el encendimiéto dela cibdad so semejança de olla encendida. Como se lee en el p̄me ro ca. del su libro. Lo tercero pece ser mas alto grado de profecia: quádo el profeta vee. no solaméte señales de palabras o de fechos / mas avn velando o durmiendo. vee a algúo q̄ fabla cōcl: o le demuestra al gúa cosa. E avn por lo tal parece: q̄ la méte del p̄p̄ba sea mas cercana ala causa re uelante. Lo quarto se puede conocer el al teza del grado profético: de parte dela cō dición ól quces visto. La mas alto grado de profecia es: si el q̄ fabla o demuestra al guna cosa. fuere visto durmiédó o veládo en semejança de angel que no si fuere visto en semejança d̄ óbre. E muy mas alto gra do sera: si el tal fuere visto en semejança d̄ dlos. segun aq̄ llo de ysayas / q̄ dize. **Audi dñm sedenté: vi al señor assentado.** E avn sobre todos estos grados / es el tercero ge nero de p̄fecia. en la qual la verdad inteli gible z sobre natural: es manifestada sin vision imaginaria. E impero excede la tal vision intellectual / ala razon ó profecia p̄ piaméte dicha. E porq̄ como ya fue di cho la profecia no es por modo de habi to p̄manente mas por manera de passion transeúte no es ícōueniéte q̄ avn mesmo p̄ feta sea fecha reuelacion profetica en di uersas vezes: segun diuersos grados.

### Capitulo. xxi. de qual de los profetas fue el mas excelente.

**C**erca delas excellencias de los profetas ay diuersas opi niones: por quáto se fallá di uersas autoridades en fauor de diuersos p̄p̄bas. La la glosa que es en principio del psalterio dize. q̄ dauid es dicho p̄p̄ba por excelécia. E de moysen se scriue en el vltimo del d̄uteronomio. no surrexit p̄p̄ba vltra isrl: sicut moyses. no se leuáto p̄p̄ba mas en isrl: así como moy sen. Parece así mesmo q̄ fueró fechas mayores cosas por josue: q̄ hizo estar el sol. z la luna: como se scriue en el dezeno ól



su libro. **E**ansi mesmo por ysayas q̄ hizo tomar el sol atraś diez grados como se scriue a los. xxxviii. ca. del su libro. Las q̄les cosas son mayores q̄ lo q̄ hizo moysē: q̄n do diuidio el mar bermejo. **E**tā biē se scriue de helia. enel. xlviii. del ecclesiastico. **Q**uis p̄t s̄t̄r gl̄ari tibi qui sustulisti mortuū ab inferis. **Q**uien podra semejablemēte gl̄arse a ti: q̄ sacaste el muerto delos infernos. **E** de sant juā baptista se scriue xj. de sant matheos: q̄ entre los nacidos blas mugeres no se leuāto otro mayor q̄ el. **E**ansi diuersas autozidades / hazen en fauor de diuersos pp̄bas. **E**mpero bien entendidas todas ? cōsiderado el modo ? suficiēcia del fecho de cada vno delios biē podremos cōprehēder sus excelēcias **C**omo dize s̄to tomas: porque avnq̄ q̄n to a alḡia cosa alḡio delos otros pp̄bas aya sido mayor q̄ moysen. **E**mpo hablando simpliciter moysen fue el mayor de todos los q̄ vinierō ante de ihu xp̄o. **P**or que en la profecia: como ya es dicho se de ue cōsiderar el conocimēto. ansi segun la vis̄ion intellectual: como segun la vis̄ion imaginaria. **E** la dñficiaciō ? cōfirmaciō: por los milagros. **E**n lo qual parece auer sido moysen: mas excelente q̄ todos los otros **L**o primero quāto ala vis̄ion intellectual: porq̄ vio la eēncia diuina. **A**nsi como san pablo quādo fue arrebatado. **C**omo dize sant augustin: sobre el dozeno del gene si ala letra. **O**nde se scriue. **N**umeri. xij. q̄ claramēte: ? no por semejācas vido a dios. **L**o segūdo quāto ala vis̄ion imaginaria. q̄ no solamēte oya las palabras / mas avn v̄ya agen le sablaua en semejāca de dios. ? no solamēte durmiēdo: mas avn velādo. **O**nde se scriue enel crodo. xxxiiij. ca. q̄ le hablaua el seño: de cara a cara como suele hablar el hōbre con su amigo. **L**o terccero es quāto ala dñficiaciō q̄ hablaua a todo el pueblo de isrl̄ en persona d̄ dios: ansi como gen les da ley de nueuo. **E** los otros pp̄bas hablauan al pueblo en persona de dios: q̄si induziēdo a guardar la ley de moysen. segun aquello d̄ ter

ccro de malachias que dize. **A**demētote legis moysi serui mei. **A**cordaos de la ley de moysen mi seruo. **L**o quarto es: quāto ala operaciō delos miraglos. que hizo a todo el pueblo: onde se scriue en el vltimo del deuteronomio. **N**on surrexit vitra p̄pheta in isrl̄: sicut moyses quem nosset dñs facie ad facie. in oibus signis atqz portētis que misit p̄ eū vt faceret in terra egipti pharaoni ? in oibus seruis eius vniuerse qz terre illi. **N**o se leuāto mas pp̄ba en isrl̄ al q̄l conociēse el seño: de faz a faz en todas las señales ? maravillas q̄ embio a fazer por el en la tierra de egipto a faraō ? a todos sus seruos de toda su tierra. **E**ansi diremos q̄ la p̄fecia de dauid: de cerca alcanço la vis̄ion de moysē quāto ala vis̄ion intellectual. que cada vno delios ouo reuelaciō dela verdad intelligible ? sobre natural sin vis̄ion imaginaria. **E**mpo la vis̄ion de moysen fue mas excelente quāto al conocimēto dela diuinidad. mas dauid conocio y exp̄sso mas cōplidamēte los misterios dela encarnacion de ihu xp̄o ? con sideradas todas estas cosas dize s̄to thō mas auer sido moysen mas excelente profeta q̄ dauid ni otro alḡio del testamēto viejo empo cōtra esta opiniō arguye el inico lao de lira en su postilla en principio d̄l salterio diziēdo auer sido dauid mas excelente pp̄ba q̄ moysē. **O**nde alo q̄ dize scō to mas q̄ fue moysē mas excelente por quāto vido la eēncia diuina. dize el nicolao q̄ la tal vis̄ion no le haze mas excelente pp̄ba. porq̄ la tal vis̄ion es de tāta excelēcia q̄ excede y excluye la razō ? acto de p̄fetar ? va fuera de aq̄lla razō por la q̄l el pp̄ba es dicho p̄feta. **E** por tāto segun aq̄llo no puede ser dicho mas excelente propheta. pues non conuiene a prophecia ni constituyr: mas alto grado. **E** si esto fuesse que podria ser moysen dicho mas excelente que los apostolos salvo sant pablo por quāto non les fue concedido ver la essencia diuina eneste mundo. lo qual niega sancto tomas auer sido moysen mas excelente: que los aplos: mas antes dize que qual



## Segunda

quiera de los aplos fue mas excelente q̄ moysen z que todos los otros prophetas que fueron ante de ihu xpo. Arguye lo segundo contra la otra razon que es la denunciaçion de la profecia: diziendo que la tal denunciaçion es vna cosa que cõsigue al conocimiento profetico: z por tanto no varia el grado profetico ni le haze mayor: ni menor por que sea fecha a muchos o a pocos. Lo tercero arguye contra la opaçion de los milagros diziendo que la tal operacion no es eñcial ala p̄ophecias: ni haze diuerso el grado profetico. ni se lee d̄ sant iuan baptista que fiziesse las tales señales z maravillas avn que se nõbra mas excelẽte que moysen como dize el mesmo santo tomas. E tan bien ouo otros p̄fetas que ningunas señales de aquellas hizieron z fueron enteramente nombrados profetas z otros hizieron las tales maravillas que no fueron prophetas. Dizelo quarto que por los grados ya dichos de la vision imaginaria: no puede ser dicho moysen mas excelẽte profeta. por q̄ el grado mas alto de profecia es conocer la verdad sobze natural por sola inspiracion del spiritu santo. remoto todo adiniculo exterior de fecho o dicho o sueño o vision el qual grado d̄ profecia ouo dauid. E avn que moysen alcanço aquel mesmo grado segun se scriue en el libro de los cuentos q̄ hablaua a dios claramente z no por semejanças. conuiene a saber sin figuras ni señales sensibles: empero no ouo tantas ni comunmẽte tales ilustraciones como dauid el qual exp̄esso mas complidaz claramente los misterios de christo a quien fue ordenada toda la vieja ley z los profetas. E tan bien sant gregorio en la quarta homel. sobze el fin d̄ ezechiel dize exp̄essamẽte que dauid ouo mas claro conocimiento que moysen por do concluye el nicolao q̄ dauid fue mas excelente que moysen z q̄ todos los otros. Empero el obispo d̄ burgos en sus addiciones defiende la opinion del scõ thomas arguyendo contra las objeciones del nicolao. z frey matbia do

ring en sus replicas defensiuas defiende la opinion del nicolao contra el dicho obispo. lo qual todo seria muy largo de relatar. E por tãto lo mas breue que yo podre poner aqui algo de lo q̄ parece ser mas substancial: en fauor del dicho santo tomas cuya opinion parece la mas verdadera. Onde respondiendo ala primera objecion del nicolao en que dize que la vision de la eñcia diuina no haze mas excelẽte p̄feta por quanto excede ala razon del tal nõbre diremos que si tomamos este nombre de propheta segun la razon por que mas propriamẽte le conuiene la predicacion del tal nõbre: tan poco por clara vision intellectu al que ouo dauid podra ser dicho mas p̄feta q̄ los otros q̄ ouierõ visiones imaginarias como diximos en el. xix. ca. segun q̄ lo pone scõ thomas en la scõda. secõde. q. clxx. iij. arti. ij. en la absolucion del tercer argumento hablado de las excelencias de las p̄phecias do dize que muy bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra. E que le cõenga menos el nõbre de algũa cosa. ansí como el conocimiento de la biena uerdad q̄ avn q̄ es mas p̄fecto q̄ el deste mudo / le cõuiene menos el nõbre d̄ fe por quanto encierra en este nõbre de fe: vna imperfectio de conocimiento. E ansí p̄fecia demuestra vna remocion z obscuridad de la verdad intelligible. por do son dichos mas propriamente p̄p̄has los que veẽ en vision imaginaria / q̄ no los otros. avn q̄ la profecia que es hecha por vision intellectu al solamẽte es mas noble q̄ la otra. z ansí diremos q̄ avn q̄ la vision de la eñcia diuina parezca exceder ala razn d̄ este nõbre cõuienele empo en quãto somos in via z peregrinamos. ca en otra manera / no pudiẽra xpo ser dicho p̄p̄ha como se scriue en el xvij. d̄ deuteronomio. p̄p̄ham suscitabo eis de medio fratru suoru. Yo desptare a ellos p̄feta de medio d̄ sus hermanos. lo qual se entiende claramente de christo. E sant lucas escriue de los dos discipulos que yuan a Emaus: que hablando de Jesu christo dixieron que fue varon p̄fe-



ta poderoso en obra z palabra z así dize scō tomas q̄ a xp̄o cōuino este nombre de propheta en quāto viador: avnque no le pudo conuenir en quanto comprehensor. **E** por tanto mucho mas pudo cōuenir a propheta la vison de moysen q̄ fue raptin: z no permanēte saluo por manera de passon z no de bienauenturança. onde ayn en la tal vison era leros z así no pierde la razon de profecia. **E** si quisierē tomar argumento dello que pone el scō tomas en la queston. clxxij. en el artículo .j. diziendo que los prophetas no veē la eēncia diuina: z por tanto viniendo la tal vison sera euacuada la propheta como dize el apostol. j. cor. in. xiiij. **P**or do parece q̄ la tal vison no puede pertenecer a profecia ca en otra manera no dixiera el apostol que seria euacuada venida en mayor perfection como es en los bienauenturados. segun es dela vida contemplatina que non se dize ser euacuada por la perfection q̄ alcanza en la bienauenturāça. a esto diremos que sancto tomas no dize aquello porque la tal vison no pueda pertenecer a profecia mas dizelo porque no es de necesidad dela profecia que los prophetas ayā de ver la eēncia diuina en tal manera que no se pueda dezir propheta sin la tal vison. **E** porque la vison dela eēncia diuina a los peregrinos: es por manera de implecion como dicho es. por el qual modo conuene a profecia por tanto: quanto fuere en acto permanente segun es en los bienauenturados perdera la razon del tal nombre z así sera euacuada. lo qual no es semejable dela vida contemplatina que por ningun modo pierde la razon de su nombre. **O**nde avnque el aia de ihu xp̄o gozaua dela bienauenturāça / mas q̄ ningun aia de los bienauenturados goza agora. entēde se intensiue z no extensiue como pone sancto tomas en vn colibeto. por quāto el gozo dela fruycion de los que son en la bienauenturança procede fasta la glorificaciō del cuerpo z fuerças inferior: es z todo en acto permanente. lo qual si fuera así en

ihu xp̄o. no se podiera dezir viador o peregrino. **O**tro si ala segunda objecio q̄ es contra la denunciacion / diremos que avnq̄ la tal denunciacion no sea esencial ala propheta es le empero conuenible para con seguir el fin dlla q̄ es la utilidad dela yglefia como dize el apostol. z por tanto quanto la denunciacion fuere mas propinqua al tal fin: tanto sera de mayor excelēcia así como si vn anillo fuesse de plata z otro de oro: avnq̄ el oro no sea de essencia del anillo sera empero de mayor excelencia el anillo de oro: que no el de plata. **E** consigne mas el fin pa que es fecho q̄ es el ornato **O**nde por esto parece claro lo q̄ es opuesto cōtra la tercera razō q̄ es dlas señales z maravillas. porq̄ avnq̄ las tales señales no sean de eēncia dela profecia. consigne se por ellas mas perfectamēte el fin dela propheta. **E** por tanto sera de mayor excelencia. lo qual todo parece confirmar a quella autoridad q̄ arriba diximos de deuteronomio. que dize que no se leuato mas propheta en israhel así como moysen z pone luego la razon diziendo. al qual conociesse el señor de faz a faz en todas las señales z maravillas que embio a fazer por el en la tierra de egipto a faraon z a todos sus siernos de toda su tierra. **E**n que parece que la scriptura leloa de mas excelente propheta así por la clara vison de dios: como por las señales z maravillas q̄ por el fueron fechas ni es de mucho valor la razon que frey mathia dozing pone en sus replicas: en que dize que aq̄sto se dize por comparacion a los que fueron antes de moysen. porque por aquello que dize no se leuanto mas. se da a entēder que hablo tan bien dello futuro. quāto mas que si las tales cosas hazen al propheta mas excelente como por esta auctoridad parece. no menos se podia comparar a los futuros que a los preteritos. **E**n diremos por esso que sancto iuan fue de menor excelēcia que moysen porq̄ no hizo las tales señales. que sancto iuan pertenece al nueuo testamēto segun aq̄llo q̄ dize. ois. n. pphete



et lex vsqz ad iohannem prophetauerunt  
 Mathei .xj. Todos los prophetas :z la  
 ley fasta san juá profetizaró .z solaméte el  
 conocimiento que por la libre intelligible  
 ouo del verbo encarnado a gen toda la ley  
 z los pphetas se endreçauá fue en tanto  
 grado que excedio a moysen z a todos los  
 pphetas del viejo testaméto ansi que ningu  
 no dellos se pudo cóparar cóel. E avn no  
 solaméte cóel: mas avn ni có algúo de sus  
 discípulos. como scriue el apostol en la se-  
 gúda a los de corinthio. iij. ca. Onde por  
 la grande excelencia de su profetico cono-  
 cimiéto. le loa la yglia diziédo. Eteri tá-  
 tti cecinare vatú. corde presago iubar af-  
 futurú .tu quidē mūdi scelus auferentē in  
 dice prodís. al que los otros profetizaró  
 que auia de venir: mostraste tu có el dedo.  
 E ansi desq̄ viuo sant juá q̄ mostro a xpo  
 cóel dedo: todos los del testamento viejo  
 cessaró. onde avn la reuelació que ouo en  
 el vientre dela madre fue de táta excelen-  
 cia que d̄ su replecion redúdo en la madre  
 z la fizo pphetizar. E ansi avn q̄ en algo co-  
 mo dicho es moysē ouiesse alcáçado ma-  
 yor excelécia quanto auer la eéncia diuina.  
 na. puede se empero sant juá d̄zir mas ex-  
 celente simpliciter. z ansi mesmo qualger  
 de los aplos q̄ alcáçaró mas z fueron mu-  
 cho mas vtiles z obzaró mayores señales  
 q̄ moysen z ouieró el spū scō en mayor re-  
 pleció caile ouieró como en habito. en cu-  
 yos corações ansi mesmo fue escrita la ley  
 cóel dedo dela diestra de dios: q̄ fue el spū  
 scō. E no en tablas d̄ piedra como fue da-  
 da a moysen segun lo scriue jeremias dizi-  
 endo. Post dies illos dicit dñs dabo le-  
 gem meā in visceribus eorū z in corde eorū  
 scribā eam z ero eis in deum z ipsi erūt  
 mibi in populū. xxxj. ca. Despues de aq̄-  
 llos dias dize el señor yo dare la mi ley en  
 las entrañas dellos: y en sus corações la  
 scriuire: y sere yo a ellos en dios: y ellos a  
 mi en pueblo. onde el nuevo testaméto es  
 dicho día: z el viejo es dicho noche segun  
 aquello de los psalmos que dize. dies diei  
 eructat verbuz: z nox nocti indicat scien-

tiam. El día anúcia palabra al dia: z la no-  
 che muestra sciéncia ala noche. El día con-  
 uiene a saber el nuevo testaméto en el qual  
 la verdad fue enteraméte reuelada escrita  
 por los aplos y euágelistas / anúcia al día  
 que es el pueblo xpiano: la palabra q̄ es el  
 verbo encarnado. E la noche cóuene a sa-  
 ber el testaméto viejo en q̄ era la v̄dad en  
 cubierta so la sonbra delas figuras: seme-  
 janças: muestra sciéncia ala noche. cóuene  
 a saber al pueblo judaico cuyo conocimie-  
 to fue como la noche en cóparació d̄l pue-  
 blo xpiano segun aquello q̄ el apostol escri-  
 ue diziédo. Alijs generatiōib⁹ nō est agni-  
 tū filijs boiū / sicuti nunc reuelatū est fá-  
 ctis aplis ei⁹ z pphetis. ad ephes. iij. ca.  
 Alas otras generaciones no es conocido  
 a los hijos d̄ los óbres cóuene a saber el mi-  
 serio de xpo. como agora es reuelado a  
 sus scōs aplos z pphas. Onde táta quã-  
 ta distancia ay del día ala noche. táta po-  
 dcimos entender de los pphas d̄l testamé-  
 to viejo a los del nuevo. E ansi habládo  
 el apostol de estos dos tpos scriue a los ro-  
 manos diziendo. Non p̄cessit dies autez  
 appropinquauit. ya passo la noche z se a-  
 cerco el día. por do parece claro q̄ ningúo  
 del testamento viejo por excelente q̄ fuele  
 pudo cóparar se a los del nuevo. Alo q̄ r-  
 to que dize el nicolao que no ouo moysen  
 táta ni ansi comúnmente itales ilustracio-  
 nes como dauid. esto no se podria pronar  
 ni ay fūdaméto dello en la sancta scriptura  
 mayorméte que muchas delas p̄fecias d̄  
 dauid fueró de cosas que no excediá al có-  
 nocimiento natural. lo qual es inferior de  
 la prophecía en que es fuelada la verdad  
 sobre natural avn que sea por vision ima-  
 ginaria por la lumbre intelligible. E alo  
 que dize sant grégorio que touo Dauid  
 mas claro conocimiento que moysen. fue  
 quanto a los misterios dela encarnacion  
 d̄ xpo en q̄ touo mas excelécia. empo mo-  
 ysen fue mas exceléte quãto al conocimie-  
 to dela diuinidad. el q̄l ansi mesmo ni fue  
 tá remoto del conocimiento d̄l v̄bo encar-  
 nado. ni en ello le excedio dauid en tanto



grado que sobre todas las otras excelencias que ouo moysen se pueda nombrar dauid simpliciter mas excelente profeta saluo quanto a esto que dicho es conviene a saber a certando lo que cada vno escriuio y no alguna otra cosa. E asi parece ser verdadera la opinion de sancto tomas. mas que otra ninguna. E cerca de las señales de josue: y de los otros prophetas que arriba diximos. quanto a la sustancia dello fecho mayores fueron que las de moysen. mas las de moysen fueron mayores segun el modo del hazer por quanto fueron hechas a todo el pueblo.

**Capitulo. xxij. si alguno delos bienauenturados puede ser profeta.**

**D**e las cosas suso dichas parece claro que ninguno delos bienauenturados puede ser profeta. en special por vna autoridad del primer capitulo de la segunda canonica de sant pedro. en que compara el sermón profetico ala candelilla que luce en el lugar caliginoso lo que no se puede dezir de los bienauenturados en gen es siempre toda claridad. ca la profecia alcanza la vision de alguna cosa sobre natural como de leprosos que acaece en dos maneras. Lo vno de parte del mismo conocimiento. por que lo que es sobre natural: no es conocido en si mismo si no en algunos sus efectos y aun sera mas leprosos si esto fuere conocido por figuras de cosas corporales que no si fuere conocido por efectos intelligibles y tal es mas propriamente la vision profetica quando es fecha por figuras y semejanzas de las cosas corporales. Lo otro es de parte del mismo que alcanza la vision conviene a saber quando no es aun venido totalmente en la vltima perfectio segun lo que apostol scriue diciendo. Quando in corpore sumus peregrinamus a domino. corin. v. en tanto que somos en el cuerpo peregrinos somos del señor. onde en ninguna destas dos maneras podemos dezir que los bienauenturados sean leprosos y por tanto no se podrá dezir prophetas. E si pareciere el contrario a alguno: por aquella autoridad del quod

gesimo sexto del ecclesiastico. y el vigesimo octauo del primero de los reyes. do dize que samuel despues de muerto algo su voz en profecia y dixo al rey saul lo que en la batalla le auia de acaecer. a esto diremos que samuel aun no era en la bienauenturanga por que ihu xpo no auia padecido. ante cuya muerte ninguno por sancto que fuese la pudo alcanzar y por tanto si por la voluntad diuina el aia de samuel dixo a saul lo que auia de ser: que riendo solo dios fueran. bien pertenece a profecia. mas no es yqual copacion de aquello a los que son en la bienauenturanga mayormente que aquello pudo ser fecho por arte del demonio como dize algunos doctores. E aun que los demonios no pueden atraer el aia de algun sancto ni contrariar la paz para fazer alguna cosa: puede ser aquello por virtud diuina asi que demandado con fecho al demonio. mandaste dios la verdad por sus mensajeros asi como fizo por belias que respondio a los mensajeros del rey ocozias que auia caydo por los caelos de su cenaculo que tenia en samaria. y estando enfermo en la cama embio sus mensajeros a demandar consejo a belzebu dios de acaro: si sanaria de aquel mal y embio dios vn angel a belias a le dezir que saltasse al campo a los mensajeros del rey y les dixiese que como por auentura no auia dios en isral. que yua a demandar consejo a belzebu dios de acaro. que por aquello dezia el señor que no se levataria de la cama do estava mas que alli moriria segun que se scriue en el. j. ca. del quarto libro de los reyes. E desta manera pudo acaecer en lo de samuel el como dize sancto tomas y otros doctores empero mas se llegara a otra opinion. conviene a saber que quien respondio a saul no era el aia de samuel. saluo el demonio hablando en persona della. y la escritura nombra la de samuel y su pronunciacion profecia conformado se con la opinion de saul y de los otros que alli eran que pensauan ser aquella el aia de samuel. y a esto pece lo que mas se due creer por que en lo de ocozias. no embio dios a belias en favor del demonio para aprouar sus consejos respondiendo a los que a el yuan segun su querer. Mas antes reprehendien



delos z avn manifestando la pena q̄ por  
ello auria el rey q̄ los enbiana: diziendo q̄  
por aq̄llo no escaparia. onde si aq̄llo fuera  
verdad q̄ por virtud diuina fuera reuela-  
do al aia de samuel lo q̄ en la batalla auia  
de acaecer para q̄ respondiesse ala inuoca-  
cion del arte del demonio. parecia ser en  
su fauor lo qual no conuenia porque lo q̄  
por vna via se proibe no se due fauorecer  
por otra ca d'ios no mando a belias que  
respondiesse quando demandassen conse-  
jo al demonio d'ios de acaron manifestá-  
do por el la vdad como en su fauor. mas  
q̄ saliesse al camio a los m'fajeros áte q̄ a  
el'fuesen pa lo estozar. E por tanto lo q̄  
mas se due creer es que el d'monio fablo  
ally en persona de samuel como dicho es  
vsádo d' sus engaños como suele muchas  
vezes hazer.

Capitulo. xxiij. si crece la pro-  
phecia por discurso de tiempo.



Aes q̄ como dicho es moy-  
sen fue el mas excelente d'los  
profetas d'el testam'eto viejo  
E los q̄ succedierō despues  
del no fuerō tā excelētes manifiesto es q̄  
no crece el grado de pphecia por la suce-  
sion del tiēpo. empo porq̄ la pphecia es  
ordenada pa venir en conocim'eto dela v-  
dad diuina por cu ya cotēplaciō no sola-  
mēte somos instruydos en la fe: mas avn  
somos gouernados en n'f'as obras segun  
aq̄llo delos psalmos q̄ dize. Emitte lucez  
tuā z veritatē tuā ipsa me d'duxerūt z ad-  
duxerūt in mōtē sanctū tuū z in taberna-  
cula tua. Embia la tu luz z la tu verdad:  
ellas me traxierō z leuarō en el tu scō mōte  
en las tus moradas. En'fa se cōsiste prin-  
cipalmēte en dos cosas. lo primero en ha-  
uer conocim'eto verdadero de d'ios segun  
aq̄llo del apostol que dize. Accedentes ad  
deū oportet credere qz est. Hebreorū. xij.  
Allegādo vos a d'ios cōuiene creer porq̄  
es. Lo segūdo en el misterio dela encarna-

ciō de ihu xpo segun lo q̄ el mesmo dixo.  
Creditis i deū z i me credite. Jobā. xiiij.  
Creys en d'ios y en mí creed: por tātō si  
dezimos dela prophecia en quanto fue oz-  
denada ala se d'la deydad. crecio segun las  
tres distinciones de tiēpos. cōuiene asaber  
tiēpo de ley d' natura: z tpo de ley de  
scriptura: z tiēpo de ley de g'ra. porq̄ átes  
dela ley de scriptura. abraam z los otros  
padres: p'feticamēte fuerō instruydos de  
lo q̄ p'tencia ala fe dela diuinidad z fue-  
rō nōbrados pphetas segun aq̄llo delos  
psalmos q̄ dize. In prophetis meis nolite  
malignari. A los mis p'fetas no q'rais ha-  
zer mal. lo q̄ fue dicho specialmēte por a-  
braā z ysaac. y en la ley de scriptura fue he-  
cha reuelaciō p'fetica mas excelēte mēte  
q̄ antes: delo q̄ p'tencia ala fe dela diuini-  
dad: porq̄ cerca dello cōuenia ya instruyr  
no solamēte algūas p'sonas o familias:  
mas a todo el pueblo. Onde como se scri-  
ue en el sermo del exodo dixo d'ios moy-  
sen Ego dñs qui apparui Abraam ysaac / z  
jacob in deo oipotēte z nomē meum ado-  
nay nō indicauit eis. yo el seño: q̄ aparecí  
a abraā z a ysaac z jacob en d'ios todo po-  
deroso: y el mi nōbre adonay no le mostrē  
a ellos. cōuiene asaber por quāto los pa-  
dres q̄ áte auia sido fuerō instruydos en la  
fe dela oipotencia de vn d'ios. mas d'spu-  
es fue moyse instruydo mas cōplidamen-  
te dela simplicidad dela eēncia diuina co-  
mo se scriue en el tercero del exodo q̄ le fue  
dicho. Ego sū q'sū. yo so el q̄ so. el q̄ nom-  
bre es significado delos judios: por este  
nōbre adonay por la veneraciō de aq̄l ma-  
rauiloso nōbre. E despues en el tpo dela  
ley de g'ra fue por ihu xpo reuelado el mí-  
sterio dela s'ctissima trinidad q̄ndo dixo.  
Eūtes docete oēs gētes baptizātes eos i  
noīe p'ris z filij z spūscī. mathei vltimo.  
yo y enseñad todas las gētes. baptizādo  
los en el nōbre d'el padre y d'el hijo y d'el spūscō  
En cada vno destos estados o tpos. la p-  
mera reuelaciō fue mas excelente q̄ las o-  
tras. La primer reuelacion ante dela ley:  
fue hecha a abraā en cuyo tiempo comē



garon los hōbres a se apartar dela fe ⁊ creencia de vn dios. declinādo ala ydolatria q̄ ante no era necessaria tal reuelacion a todos los que hōraua vn dios. A ysaac fue hecha reuelacion no tan excelente: quasi fundada sobre la reuelacion de abraam. ca le fue dicho. Ego sum deus abraam patris tui. Genesis. xxvj. Yo so el dios q̄ abraam tu padre. ⁊ por semejante a jacob fue dicho. Ego sum deus abraam patris tui ⁊ deus ysaac. Genesis. xxviii. Yo so el dios de abraam tu padre ⁊ el dios de ysaac. E por cōsigniēte enel tiēpo dela ley de scriptura. la primera reuelacion fecha a moy sen fue mas excelente que otra de aq̄l tiēpo ca sobre ella se fūdarō todas las otras reuelaciones de los otros prophetas ⁊ an si enel tiēpo dela ley de gr̄a/es fūdada toda la fe bla yglia /sobre la reuelaciō fecha a los apostolos: dela fe dela vnidad ⁊ trinidad. segun lo q̄ ihu xpo dixo a sant petro. Super hanc petra bedificabo ecclesiam meā. Mathei. xvj. Sobre aq̄sta piedra. cōuiene asaber de tu cōfession bedificare la mi yglia. E quanto ala fe dela encarnacion de ihu xpo: manifesto es q̄ por la mayor parte tanto quāto ael fuerō mas cercanos agora despues: mas cumplidamente fueron dello instruydos ⁊ mas perfectamente los q̄ fueron despues que los q̄ fueron ante como lo scriue el apostol a los de epheso. iij. ca. Mas quanto ala direccion de los actos hñanos. diuersas an sido las reuelaciones propheticas. no segun la successiō del tiēpo: mas segun la condiciō de los negocios. porque como dize en los prouerbios. Cum defecerit pphecia dissipabit populus. xxx. ca. Como falliere la prophecia sera destruydo el pueblo ⁊ por tāto en cada tiēpo fuerō los hōbres instruydos diuinalmēte de lo que se deuia fazer segun conuenia al bien de los fieles. mas los prophetas a quien fue reuelado el aduenimiento de ihu xpo no pudieron durar mas de fasta sant iuan baptista que le mostrō conel dedo. no emperō porque despues de san iuan no ayan sido

pphetas como alli dize sant jeronimo. ca leemos enel primero de los actos de los apostolos que ppheçizo agab ⁊ q̄tro hijas virgines de philipo. E sant juā enangelista scriuio vn libro de prophecia del fin dela yglia llamado apocalipsi. E an si en cada tiēpo ouo quien touiesse spu de pfeçia no para dar nuena doctrina de se/mas pa conocer ⁊ edereçar los actos bñanos como dize sant augustin enel. v. libro dela cibdad de dios: q̄ theodosio augusto embio vn mēçajero a sant juā heremitaño q̄ era enel yermo de egipto: cuya fama era muy grāde por toda la tierra q̄ auia spiritu de ppheçia ⁊ ouo del muy cierto mensaje de su victoria ⁊ por cōsigniēte leemos de sant benito ⁊ de sant bernardo ⁊ sāt frāçisco ⁊ de otros muchos santos que ouieron spiritu de propheçia.

Capitulo cccij. si el anima del hombre puede ser arrebatada alas cosas diuinas.



Despues q̄ ya es dicho dela ppheçia. cōuiene agora decir de raptō. q̄ es vn arrebatamiēto. si el aia dī obre puede ser arrebatada alas cosas diuinas. cerca de lo q̄ se deue notar q̄ raptō demuestra vna violēcia en tal manera q̄ el q̄ es arrebatado: es arrebatado por otra cosa exterior en algūa cosa q̄ es diuersa de aq̄lla dōde va su ppia inclinaciō. la q̄ diuersidad se cōsidera en dos maneras. Lo vno quāto al fin dela inclinaciō an si como si la piedra q̄ naturalmēte es inclinada a decir alo baxo: fuesse alaçada fazia arriba. lo otro es quāto ala manera del yr an si como si la piedra fuesse laçada fazia abaxo dōde es su ppia inclinaciō: empo fuesse cō algūa violencia mas apessa q̄ no es su mouimiēto natural. ⁊ así se dize ser el aia dī obre arrebatada en aq̄llo q̄ es contra su natural: en vna māera quāto al termino dī su arrebatamiento an si como quando es arrebatada alas penas segun aquello de los psalmos. que dize. Nequando rapiat: ⁊ non sit qui



## Segunda

cripiat. quando la arrebatate ⁊ no aya gen  
la libre. En otra manera es quanto al mo  
do al hombre con natural que es entender  
⁊ conocer la verdad por las cosas sensibles  
⁊ por tanto quando el hombre es sacado  
dela aprehension delas cosas sensibles: es  
dicho ser arrebatado ayunque sea leuado  
alas cosas aque naturalmente es ordena  
do. tanto empero que no sea esto fecho de  
su propia intencio ansi como es en el sueño  
que es segun natura el qual no puede ser  
dicho propriamente raptio. ⁊ la tal abstraci  
on a qualesquier cosas que sea fecha pue  
de acaecer de tres causas. Lo vno de cau  
sa corporal anti como es en los que por al  
guna enfermedad son enajenados de sus  
sentidos. Lo segundo por virtud de los de  
monios ansi como es en los arrepticios.  
Lo tercero es por virtud diuina. E de a  
questo solamente entendemos aqui dezir.  
conuiene a saber quando alguno por spū  
diuino es eleuado alas cosas sobre natu  
rales enajenado de sus sentidos segun a  
quello del ezechiel que dize. Spiritus ele  
uauit me inter celum ⁊ terrā ⁊ adduxit me  
in iherusalem in uisione dei. viij. capitulo  
El spiritu del señor me leuanto entre el  
cielo ⁊ la tierra ⁊ me lleuo en iherusalē en  
la vision de dios. Ansi mesmo san pablo  
escrue a los de corintio diziendo. Scio ho  
minem in christo raptum vsqz ad tertiu  
celum. ij. corinthiorū. xij. Yo se hombre  
en iesu christo arrebatado fasta el tercero  
cielo. Onde dize la glosa. Arrebatado. cō  
uiene a sab. eleuado cōtra natura. lo qual  
no auemos de entender propriamente cō  
tra natura: mas sobre la facultad natural  
del hombre. que como quiera que al mo  
do ⁊ dignidad del ombre pertenece ser ele  
uado alas cosas diuinas por quanto es fe  
cho ala imagen de dios. empero porq̄ el  
bien diuino excede infinitamēte ala facul  
tad humana. ha menester el hombre d ser  
ayudado sobre aquello que ael es natural  
para poder alcanzar el tal bien por bene  
ficio dela gracia. E ayunque quando el hō  
bre es enajenado del propósito en que en

tendia ansi como por euagacion dela men  
te: es dicho ser arrebatado: no se dize tan  
propriamente raptio como lo que auemos  
dicho.

**Capitulo. xxv. si raptio perte  
nece al intellecto o al affecto.**

**R**orase dudar si raptus co  
mo dicho es: ptenece ala fu  
erça appetitina o ala cogniti  
ua. Porq̄ la glosa que es so  
bre aquel psalmo que dize. In te domine  
speraui. en la exposicion del titulo dize q̄  
estasis en griego quiere dezir en latin. Ex  
cessus mentis. lo qual se haze en dos ma  
neras. o por pauer delas cosas terrenales  
o arrebatada la mente alas cosas superio  
res olvidada delas inferiores. Onde co  
mo pauer pertenezca al afecto: parece tan  
bien que raptio dela mente deua pertene  
cer al affecto. Empero es en contrario la  
glosa que es sobre aquel psalmo que dize  
Ego dixi in excessu meo. do dize es dicha  
aqui estasis quando la mente no por pa  
uer: mas por alguna inspiracion de reue  
lacion es arriba tomada. Onde como la  
reuelacion pertenezca ala fuerça conociti  
ua parece q̄ por cōsiguiente estasis o rap  
tus. Por lo qual es dnotar que deste ar  
rebatamēto podemos hablar en dos ma  
neras. Lo vno q̄nto aq̄llo en q̄ el dōbre es  
arrebatado. ⁊ ansi ppiamēte no puede pte  
necer si no al itellecto. porq̄ como ya es di  
cho el tal arrebatamēto es fuera dela sc̄li  
nacion de aq̄llo q̄ es arrebatado. ⁊ el mes  
mo mouimēto dela voluntad: es vna sc̄li  
nacion del bien q̄ de uemos desear. ⁊ ansi  
ppiamēte hablando por desear el hom  
bre algūa cosa no es arrebatado: mas átes  
por si se muere a ella. en otra máera se pu  
ede cōsiderar este arrebatamēto q̄nto a su  
causa. ⁊ ansi biē puede tener causa d pte d  
la volūtat en q̄nto auiendo el apetito del  
dōbre grande affectio a algūa cosa: puede  
ser q̄ por la violēcia del tal apetito: sea en  
ajenado d todas las cosas. tiene ansi mes  
mo affecto en la voluntad. quando algu  
no se deleyta en las cosas aq̄ es arrebatado.



do. Onde no solamente dixo el apostol q̄  
 bania sido arrebatado fasta el tercero cie  
 lo que pertenece ala contemplacion del in  
 tellecto: mas añadio diziendo: en parayso  
 que pertenece al affecto. Es tam bien de  
 notar que en el hombre ay dos maneras  
 de apetito. vno intellectiuo que se llama  
 voluntad. z otro sensitiuo que se dize sen  
 sualidad: y es proprio al hombre que el a  
 petito inferior que es la sensualidad sea sub  
 jecto al superior que es el intellectiuo. Y es  
 te que es superior mueua al inferior. z por  
 tanto puede el hombre salir de si mesmo  
 en dos maneras. Lo vno quando el ape  
 tito intellectiuo de todo en todo es eleua  
 do en las cosas diuinas dexadas las co  
 sas en que se inclina el apetito sensitiuo: z  
 desta manera dize san Dionisio que sant  
 Pablo por vtud del amor diuino hazi  
 endo estasis dixo. *Viuo ego iam non ego*  
*viuit in me xps. ad galathas secūdo. Vi*  
*uo yō ya no yō: mas viue en mi christo.*  
 Lo otro es quando desamparando el hō  
 bre el apetito superior: se pone todo en las  
 cosas que pertenecen al apetito inferior q̄  
 es siguiendo la sensualidad. Y este tal ex  
 cesso o extasis mas es apropiado arapto  
 que el primero. por quanto el otro apetito  
 que es superior: es mas proprio al hom  
 bre que no este otro inferior. por que quan  
 do el hōbre por violencia del apetito infe  
 rior es enajenado del superior: mas es a  
 partado de aquello que ael es propio que  
 no quando por violencia del superior es en  
 ajenado del inferior. Empero porque alli  
 no es enteramente violencia por quāto la  
 voluntad puede resistir ala passion: por tā  
 to desfallece dela razon porque es nōbra  
 do rapto: saluo si tā fuerte z aqueposa fue  
 se la tal passion que de todo en todo fizie  
 se perder al hombre el uso dela razon co  
 mo es en los que se enañan con gran vce  
 mencia de yra o amor. Es tan bien de cō  
 siderar que cada vno destes excessos que  
 son segun el apetito puede causar excesso  
 dela virtud conocitiua o porque la men

te sea arrebatada a algunas cosas intelli  
 gibles enajenada delos sentidos / o por q̄  
 sea arrebatada a alguna vision ymagina  
 ria o fantastica aparicion. E por que co  
 mo el amor es mouimiento del apetito re  
 specto del bien: ansi el temor es mouimie  
 to del apetito respecto del mal: por tanto  
 por esta mesma razon se puede causar ex  
 cesso dela mente del vno z del otro. mayor  
 mente como el temor se cause del amor co  
 mo dize sant augustin en el quatorzeno de  
 la cibdad de dios. y es tal diferencia en  
 tre rapto y estasis: que rapto añade sobre  
 estasis: por que estasis demuestra simplici  
 ter. vn excesso de si mesmo: mas rapto acre  
 cienta sobre esto vna manera de violen  
 cia.

**Capitulo. xxvj. si vido san pa  
 blo la essencia de dios quando fue arreba  
 tado.**



Dize sant Augustin en el libro  
 de ver adios escriuiēdo apau  
 lina: que la essencia de dios  
 puede ser vista de algunos q̄  
 son en esta presente vida: ansi como de san  
 pablo z de moysen: que san pablo arreba  
 tado oyo cosas maravillosas que no las  
 conuene a hombre hablar. aunque algu  
 nos quisieron dezir que sant pablo quan  
 do fue arrebatado: no vido la essencia de  
 dios: mas vna refulgencia de su claridad  
 Empero claramente determina san Au  
 gustin el contrario: no solamente en el li  
 bro de ver a dios: mas aun sobre el doze  
 no del genesis ala letra. E falla se ansi mes  
 mo en la glosa dela segunda a los de corin  
 thio z aun las mesmas palabras del apo  
 stol lo demuestran diziendo. *Audiui archa*  
*na verba que no licet homini loqui. xij. ca.*  
 O y secretos tan maravillosos que no con  
 uene a hombre hablarlos. los quales pa  
 recen ser aquellos que pertenecen ala vi  
 sion delos bienaventurados. ca excede al  
 estado delos hombres mortales segund



## Segunda

aq̄llo de ysayas q̄ dize . *Oculus nō vidit*  
*de<sup>o</sup> absq̄ te q̄ prepassi diligētib<sup>9</sup> te.* lxxiij.  
ca. El ojo no vio sin ti señor dios: lo que  
aparejaste a los q̄ te amā. z por tanto de-  
uemos creer a san augu. q̄ dize como sant  
pablo vido la essencia diuina q̄ndo fue a  
rrebatado. porq̄ la mente humana puede  
ser arrebatada diuinalmente en tres ma-  
neras. Lo primero pa contemplar la uer-  
dad diuina por algūas semejācas yma-  
ginarias ansī como fue el exceso dela mē-  
te q̄ cayo sobre sant pedro. Lo segundo pa-  
ra contēplar la verdad diuina por efectos  
intelligibles ansī como fue el exceso d̄ da-  
uid quādo dixo . *Ego dixi in excessu meo*  
*omnis homo mendax.* Yo dixi enel mī ex-  
cesso todo hōbre es mentiroso . Lo terce-  
ro para contēplar la verdad diuina en su  
misma essencia. ansī como fue lo de pablo  
z de moysē: z no sin causa q̄ ansī como fue  
moysen el p̄mer doctor delos judios: an-  
si fue san pablo el p̄mer doctor delos gen-  
tiles. z san pablo en aq̄l arrebatamiēto nō  
fue biēaucturado abitualmente ansī como  
los q̄ son en gl̄ia: mas solamente hōuō el a-  
cto d̄os biēaucturados. z por cōsiguiēte  
no ouo el acto dela se en aq̄l t̄po: mas sola-  
mente el abito della. E por el nōbre d̄l ter-  
cero cielo podemos entēder en algūa ma-  
nera algūa cosa corporea: segū lo qual el  
cielo empireo se puede llamar cielo terce-  
ro respecto del cielo aereo z del cielo sīde-  
reo: o mayormente del cielo sīdereō z d̄l cie-  
lo cristalino. E dize ser arrebatado al ter-  
cero cielo: no porque fuesse arrebatado a  
ver la semejāca d̄ algūa cosa corporea: mas  
porq̄ aq̄l lugar es d̄la cōtēplaciō d̄os biē-  
aucturados. onde dize la glosa en la. ij. a  
los corinth. q̄ el cielo tercero es sp̄ual cielo  
onde los āgeles z las alas scās cōtēplā a  
dios. Onde diziēdo q̄ alli auia sido arre-  
batado demuestra q̄ dios le manifesto la  
vida onde a de ser visto pa s̄ēpre. puede  
setā biē entēder en otra manera por el cie-  
lo tercero algūa visō sobre mūdana q̄ pue-  
de ser dicha cielo tercero por tres razones  
La vna segū la ordē d̄las potēcias con-  
tinuas: ansī q̄ el p̄mer cielo sea algūa visōn

sobre mūdana corporea q̄ es fecha por el se-  
so ansī como fue vista la mano del que es-  
crinia ēla pared q̄ vido daniel. El segundo  
cielo sea la visō ymaginaria q̄ vido ysay-  
as z s̄a juā enel apocalipsi. El tercero cie-  
lo sea la visō intelectual como expone s̄a  
augusti. sobre el gen. ala letra. La segunda  
manera se puede dezir cielo tercero segū  
la ordē d̄las cosas conocibles: ansī q̄ el p̄-  
mer cielo sea dicho el conocimiento d̄los  
cuerpos celestiales. El segundo el conoci-  
miēto delos esp̄s celestiales. El tercero  
el conocimiento del mismo dios. La ter-  
cera manera puede ser dicha cielo tercero  
la cōtēplaciō de dios segū los grados d̄l  
conoscimiēto por d̄de es visto. El p̄mer  
grado ptenece a los āgeles d̄la jerarchia  
mas baxa. El segundo a los angeles dela  
jerarchia media. El tercero a los angeles  
d̄la sup̄ma como dize la glosa ēta segūda  
alos de corinth. z porq̄ la visō de dios no  
puede ser sin deletaciō. por esso no solamē-  
te dize q̄ fue arrebatado fasta el tercero ci-  
elo por razō dela cōtēplaciō: mas aun di-  
ze en payso por razon dela delectacion.

**Ca. xxvij.** si fue san pablo ena-  
jenado d̄los sētidos en su arrebatamiēto



**D**ize sant augu. sobre el gen.  
ala letra. q̄ si algūo d̄sta p̄sen-  
te vida en algūa manera no  
muere d̄l todo saliēdo el aia  
d̄l cuerpo o enajenada delos sētidos cor-  
pales no puede ver la essencia diuina. esto  
es porq̄ la essencia diuina no puede ser vi-  
sta del hōbre por otra fuerça cognitiua: si  
no por el intellecto. El intellecto hūano  
en esta presente vida no se cōuierde alas co-  
sas intelligibles sino mediāte las santbas  
mas q̄ recibe delos sētidos por las especi-  
es intelligibles: en las quales cōsiderādo  
d̄las cosas sētibles las juzga z dispone: z  
por esso en toda opaciō por la qual n̄o in-  
tellecto es sacado delas fantasmas es ne-  
cessario q̄ sea sacado delos sētidos z an-  
si es necessario q̄ en esta vida p̄sente sea n̄o  
intellecto sacado d̄las fantasmas: si ba de  
ver la essencia de dios. porq̄ la essencia de



dios no puede ser vista por fátasma alguna ni por especie itelligible criada. ca effe cia diuina excede ifinitaméte no solaméte a todos los cuerpos cuyas fátasmas son: mas aun a toda criatura itelligible. por do es ipossible q̄ ensta vida p̄fete vea el hōbre a dios por su effencia sin ser enajenado o sus fétidos o por muerte o como dho es

**Cap. xxviii. quādo san pablo fue arrebatado fue su aia del todo salida de su cuerpo.**



**E**gū lo q̄ agora diximos p̄ce claro q̄ san pablo fue en aq̄ila visio enajenado de sus sentidos. mas podria se dudar si fue su aia del todo aptado del cuerpo o no. por do de couiene notar q̄ en el arrebatamieto de q̄ a q̄ hablamos es eleuado el hōbre por la vtud diuina de aq̄llo q̄ es segū nafa: e aq̄llo q̄ es sobre nafa: z por tāto sō dō considerat dos cosas. la. j. q̄ es al dōbre segū nafa. la. ij. q̄ se dūa fazer enīl hōbre sobre nafa por la vtud diuina: en quāto el aia es vnida al cuerpo anfi como su nafal habitudo pa q̄ entienda por la cōuersio alas fantasma. z aq̄sta nafal habitudo no les q̄tada por la virtud diuina en el tal arrebatamieto. cr no es mudado su estado: mas q̄ dādo el dōbre en su estado. es q̄tada del aia la conuersion actual q̄ es las fantasma z cosas sensibiles por q̄ no se a ipedida de se eleuada en aq̄llo q̄ excede a todas las fantasma: z por tanto fue necessario a sã pablo q̄ su itellecto fuesse aptado dlas tales fantasma z p̄ceptio delas cosas sensibiles mas no q̄ su aia fuesse del todo apartada del cuerpo anfi q̄ su cuerpo q̄dasse cadauer. Onde dize sant augustin. a paulina en vna epla en el libro de ver a dios: q̄ no es increyble q̄ algunos sanctos no anfi anfi muertos para que se ouiesse de sepultar les aya sido concedido esta excellencia de reuelacion conuene a saber ver a dios por su effe cia.

**Ca. xxix. si supo sã pablo en q̄ manera fue arrebatado o que es lo que su**

po o que no supo.



**S**ebū lo q̄ scriue el apostol de su arrebatamiento diziendo. Siue in corpe siue extra corpus nescio de? scit. ij. corint. xij. Si en el cuerpo si fuera del cuerpo: yo no lo se dios lo sabe. parece que no supo sã pablo si fue su eta enīl cuerpo o fuera del cuerpo quādo fue arrebatado: z por tanto de sus mismas palabras nos conuene auer conocimieto dla vddad. e q̄nto dize q̄ sabe z q̄ no sabe. dize q̄ sabe q̄ fue arrebatado fasta el tercero cielo: z dize q̄ no sabe si fue en el cuerpo o fuera del cuerpo q̄ se puede entēder en dos maneras. lo vno que aq̄sto q̄ dize si en el cuerpo o fuera del cuerpo: no se etiēda aq̄ dudasse si salio su aia totalmēte del cuerpo o no quādo fue arrebatado. mas ala manera del arrebatamiento q̄ si no sabiedo si su cuerpo fue arrebatado iutamēte cōel aia enīl tercero cielo o solamente el aia como dize el ezechiel q̄ fue lenado en las visiones de dios en jrslm. Y este entēdimieto dize sant jeronimo en el plogo sobre daniel auer sido de vn judio. Onde dize q̄ finalmēte dezia el judio que nfo apostol no fue osado afirmar si fue arrebatado en el cuerpo: mas q̄ dixiera o en el cuerpo o fuera del cuerpo no lo se. z aq̄ste se se repuenen sant augustin sobre el dozeno del genes. ala letra: por quanto dixo el apostol q̄ supo q̄ hauiā sido arrebatado fasta el tercero cielo. por do parece q̄ sabia ser vddad q̄ era el tercero cielo aq̄l dōe fue leuado z no semejāca ymaginaria del tercero cielo. ca en otra manera si nōbro tercero cielo: las fantasma del tercero cielo por semejante pudo dezir q̄ fue arrebatado en el cuerpo: nōbrādo cuerpo las fátasmas de su cuerpo como parece en los sucesos. pues si sabia ser vddadero cielo tercero aq̄l do fue arrebatado: sabia luego q̄o era algūa cosa spūal z incorporea z anfi no podia su cuerpo ser allí arrebatado. o sabia ser algūa cosa corpal z anfi no podia ser allí arrebatada el aia sino fuesse apartada del cuerpo. z por tanto como dize sã



to tomas cōuiene entenderlo segū otro se-  
so es asaber que el apostol supo q̄ fue arre-  
batado segū el anima solamēte z no segū  
el cuerpo: mas q̄ no supo en q̄ manera se  
ouo el aia al cuerpo cōuiene asaber si fue  
sin el cuerpo apartado del todo o estando  
en el cuerpo enajenada de los sentidos tā  
solamēte. z algūos dizē q̄ biē supo el apo-  
stol q̄ su aia era vnida al cuerpo anssi como  
forma: mas q̄ no supo si auia sido enaje-  
nada de los sentidos o tan bien si auia si-  
do hecha abstracion de las opaciones del  
aia vegetable. Onde que fuesse enajena-  
do de los sentidos: no puede ser sino q̄ lo  
supo pues supo que auia sido arrebatado  
mas q̄ fuesse hecha abstraciō de las opera-  
ciones del aia vegetable: no era cosa q̄ de  
semejante ouiesse de hazer tal menciō por  
onde q̄da q̄ no supo el apostol si su aia es-  
touiessse en el cuerpo o fuera del en aq̄l affe-  
batamēto. z algūos concediēdo esto di-  
zen q̄ el apostol no lo conocio entōces q̄n-  
do fue arrebatado por q̄ toda su intēcion  
era cōuertida en dios: mas q̄ lo entēdiō  
despues cōsiderādo lo que viera. lo qual  
es cōtrario alas mesmas palabras del apo-  
stol en q̄ distingue lo preterito delo futuro  
diziēdo en lo presente q̄ sabe que fue arre-  
batado ante de los q̄torze años. z dize en  
lo presente que no sabe si fue en el cuerpo  
o fuera del cuerpo. E anssi queda q̄ p̄mero  
ni despues no supo si fue su aia apartada  
del cuerpo totalmente o no como escriue  
san an gustin sobrel dozeno del genesi ala  
letra. despūs de hecha luēga inq̄siō do  
concluye diziendo. queda luego q̄ entēda-  
mos que no supo el apostol quādo fue ar-  
rebatado en el tercero cielo si fue su aia en  
el cuerpo como es quādo dezimos que el  
cuerpo esta hino agora velado agora dur-  
miendo o en estasi enajenada de los senti-  
dos corporales: o si del todo salio del cuer-  
po anssi q̄ q̄dasse el cuerpo muerto.

**Ca. xxx.** si por la gracia de las  
lenguas puede el hombre alcanzar scien-  
cia de todas las lenguas.



**S**ora conuene dezir como  
por la gracia de las lenguas  
puede el hombre alcanzar  
ciēcia de todas las lenguas  
segū aquello q̄ es escrito en el segūdo de  
los actos de los apostolos que dize. *Re-  
pleti sunt omnes spiritu sancto z ceperunt  
loqui variis linguis.* Todos fuerō llenos  
de spiritu sancto z començaron a hablar en  
diuersas lenguas. onde dize sant grego.  
que el spiritu sancto aparecio sobre los a-  
postolos en lenguas de fuego: z les dio  
sciencia de todas las lenguas. lo qual fue  
porque los p̄meros discipulos de ihesu  
xpo fuerō escogidos para que discurren-  
do por todo el mundo predicassen la fe: se-  
gun aquello que ihesu xpo les dixo. *Eun-  
tes docete omnes gentes. mathe. vltimo.*  
*Yd z enseñad todas las gentes. z no era  
conuenible que los que auian de enseñar  
a gentes de diuersas lenguas ouiessem pri-  
mero de ser enseñados dellas en que ma-  
nera les auian de hablar en sus mesmas  
lenguas pa que los podiessem entēder. ca  
estos q̄ cran çbiados eran de gente cōue-  
ne asaber d̄ judea segū aquello de ysayas  
que dize. *Qui egrediēt impetu a jacob im-  
plebunt faciem orbis semine. xxvij. ca.* los  
que saldran cō impetu de jacob finchiran  
la faz de la tierra de simiente. z aquellos q̄  
eran embiados eran pobres z de poca es-  
timaciō z no fallarā anssi en el principio q̄  
en fielmēte les interpretrasse sus palabras  
mayormēte que yvan entre infieles: z por  
tanto fue nece ssar o q̄ diuinalmēte fuessē  
enseñados cōplidamēte de todas aq̄llas  
lenguas. z anssi mesmo porq̄ anssi como de-  
clinando las gētes ala ydolatria entro la  
diuersidad de las lēguas como se scriue en  
el ps. del gen. anssi tā biē quādo las gentes se  
auia d̄ reuocar al culto de vn dios se reme-  
diassse la tal diuersidad: por el dō de las len-  
guas. z aq̄sto cōuenia q̄nto alo q̄ se regria  
pa la doctrina de n̄ra fe: mas no q̄nto ato-  
das las otras cosas q̄ se puedē conocer por  
la sciēcia adq̄sita anssi como de las cōclusiō-  
nes de la arismetica o de la geometria o de*



femejables cosas: ni quanto al ornato / ó elegancia dela habla. 2 quando los aplos bablauan ansi en vna lengua pa q todos los ó diuerfas léguas en aqlla vna entendiessse cada vno la suya: ni q aqlla mesma lengua sonasse en los oydos de cada vno segun su propria lengua. porq para lo puzmero fuera necessario q los oyentes touieran gracia para q por estraña légua entédiera cada vno la suya. 2 aquesto segudo era como yllusion ansi q sablando los apostolos en vna lengua sonassen diuerfas lenguas en los oydes de los oyentes. 2 a vn no conuenia esto pa la pfecta sciencia de los apostolos: q por mayor milagro es fecho q bablassen en los generos de todas las lenguas como dize el apostol. gr̄as ago deo q omniū vestrū lingua loquor. j. corin. iiii. gracias bago a dios q hablo en lengua de todos vos otros. 2 por que como dize el apostol la manifestacion del espiritu es dada pa utilidad de otros: fue necesario q los pmeros discipulos fuessse instruydos de todas las léguas como dicho es: mas agora como dize sant augu. sobre san juā. aunq se recibe el spiritu scō ningūo hablo en todas las lenguas porq ya en todas habla la yglia. en la q̄ el que no es no recibe el spiritu sancto.

**Capitulo. xxxj. si es mayor el don dela lengua o dela prophecia.**



**E**l dō dela pphia es mayor q el dō de las léguas segūo escriue el apostol diziēdo. mayor est q p̄stat q̄ q loq̄t linguas. j. corin. iiii. mayor es el q̄ p̄phetiza q̄ el q̄ habla en lenguas. porq el don dela p̄fecia excede al don delas lenguas por tres razones. lo vno porq el don de las lenguas se refiere a diuerfas hablas q̄ sō señales dlo q̄ se deue entender. dlo q̄l ansi mesmo son señales las fantasmas o semejanças q̄ parecē segū la visisō y imaginaria como ce mpara sant augustin sobre el genefizel don delas léguas: ala visisō y imaginaria. ya es dicho q̄ la pphia cōsiste éla

iluminaciōn del intellecto pa conocer la vddad dlo q̄ se deue entēder. Onde ansi como la illuminaciō p̄fecia es mas excelente q̄ el don delas lenguas cōsiderado segū ello mesmo. lo segudo es mas excelente porq el don dela p̄fecia p̄tenece al conocimēto delas cosas q̄ es mas noble conocimēto delas hablas. lo tercero es mas excelente porq el dō dela p̄fecia es mas p̄uecho so que no el delas lenguas como lo p̄tueua el apostol por tres razones onde dicho es. lo vno porque la pphia es mas p̄uecho pa la edificaciō dela yglia ala qual ningūa cosa a p̄uecha el q̄ habla en diuerfas lenguas sino se sigue exposiciō. lo segudo quāto al mesmo q̄ habla porq̄ asi q̄ recibiesse don pa hablar en todas las léguas sin lo entēder. ca de otra manera p̄tenceria al don p̄fético. el anima del tal no seria edificada. lo tercero quanto a los infieles por quien principalmente es dado el don delas lenguas / ca podrian pensar por los que ansi sablassen: que estan ansue ra de sus juyzios como pensaron los judios q̄ estan ebriagos los discipulos q̄ndo los oyerō hablar en diuerfas léguas / como se escriue en el segudo de los actos. 2 por las p̄fecias sō cōuencidos los infieles viēdo q̄ les manifestā los secretos de sus coraçones 2 otras cosas q̄ conocen no se puedē alcanzar sino por virtud diuina. 2 cerca del don dlo interpretaciō delas palabras o smones biē se puede reduzir al dō dela prophecia en quanto la mente es alumbrada para entender y esponer las cosas que son obscuras en las palabras ansi por la dificultad de las cosas significadas como por no ser conocidas las mesmas bozes q̄ se habla: o tā biē por la semejança delas cosas q̄ alli sō demostradas segū aq̄llo del q̄nto de daniel que dize. Audiui de te q̄ possis obscura interpretare 2 ligata dissoluerre. oy de ti q̄ puedes interpretar las cosas oscuras 2 d̄fatar las atadas de d̄de pece como aun es mayor: ansi mesmo el don dela interpretaciō dlos smōes q̄ el don delas léguas.



Capitulo. xxxiiij. si cōsiste algu  
na gracia gratis dada en el sermon.

**E**l fmō ansi mesmo consi-  
ste gr̃a gratis dada segū aq̃-  
llo del eccl̃astico q̃ dize. lin-  
gua eucharis in bono hōie  
habūdabit. vj. capit. la lengua graciosa  
abundara en el buē hōbre. Onde como la  
bondad del hombre sea por gracia por cō-  
siguiente la graciosidad del sermon: porq̃  
como ya es dicho estos dones son dados  
para prouecho de otros. y el conocimien-  
to que alguno alcanza de dios no podria  
ser conuertido en utilidad de otros sino  
mediante la palabra z por que el espíritu  
sancto no desfallece en lo q̃ ptenece ala uti-  
lidad dela yg̃lia: prouee a sus miēbros no  
solamente pa q̃ el hōbre hable en diuersas  
lēguas quādo es necesario: mas aun pa  
q̃ hable graciosa y eficazmente. q̃ es lo q̃  
ptenece ala gr̃a d̃l sermō: y esto por tres co-  
sas. lo vno para instruyr el intellecto del  
oyente q̃ es q̃ndo algūo habla para ense-  
ñar z dar doctrina. lo segūdo pa mouer el  
deseo cōuiene asab pa q̃ de gana o yan la  
palabra de dios q̃ se haze quando alguno  
habla en manera q̃ agrada a los oydores  
lo q̃l no deue q̃rer el q̃ habla por su mismo  
looz: mas por puocar a los otros a oyr la  
palabra de dios. Lo tercero pa q̃ amen z  
quierā oyr los oyentes lo q̃ les es p̃dica-  
do q̃ acaece quādo algūo habla en tal ma-  
nera q̃ inclina a los oyentes alo guardar-  
en que consiste el p̃ncipal efecto dela gr̃a  
para lo q̃l vsa el espíritu sancto dela lēgua  
del hōbre ansi como de vn instrumēto. La  
el es el q̃ haze la opacion p̃fecta en lo inte-  
rior como dize san grego. en la omelia de  
penthecoste. Nisi corda auditorū spiri-  
tū sctū replent: ad aures corpis vox docen-  
tū incassum sonat. Si el sp̃s sctō no hin-  
che los corazones de los oyētes: en vano  
suena en las orejas d̃l cuerpo. la voz del q̃  
enseña.

Ca. xxxiiij. de como esta gracia  
de p̃dicar no sera dada a las mujeres.

**E**sta gr̃a de p̃dicar no cōue-  
ne a las mujeres segū lo q̃ es-  
criue el apostol diziendo mu-  
lieres in eccl̃ijs taceāt. j. cori-  
th. iij. las mugeres callen en las yg̃lias. y  
en otra parte dize. docere mulieri nō p̃mit-  
to. thimoh. ij. no p̃mitto ala muger q̃ en-  
señe por do parece q̃ pues no cōuiene ala  
muger p̃dicar no le conuiene la gr̃a d̃l ser-  
mō. Lmpo d̃la p̃dicaciō se puede vsar en  
dos maneras. o puadamēte q̃ es hablan-  
do con vno o pocos mas familiarmente / o  
en publico a toda la yg̃lia como hazē los  
p̃dicatores. z quāto alo p̃mero bien pue-  
de p̃tener a las mujeres la tal gr̃a: mas  
no quāto alo segūdo ni les sera cōcedida  
lo vno por la cōdiciō d̃l sexu feminil q̃ de-  
ue ser subieto al varō como se escriue en el  
iij. d̃l gen. z p̃suadir y enseñar publicamē-  
te en la yg̃lesia: no pertenece a los subdi-  
tos sino a los perlados z personas libres  
z los varoues aun q̃ sean subditos biē lo  
puede fazer por comissō por quāto la tal  
subjeciō no la tienē por sero naxal como  
las mujeres: mas por cosa q̃ p̃uiene acci-  
dētalmēte. Lo segūdo porq̃ no les sera da-  
da esta gr̃a es porq̃ los corazones d̃los hō-  
bres no seā mouidos a encēdimēto z a  
amor carnal segū aq̃llo del eccl̃astico q̃ dize  
Colloquū illi quasi ignis erardescit. ix. c  
la su habla cōuiene a saber dela mujer en-  
ciende ansi como fuego. Lo tercero es por  
q̃ comūmente las mujeres no tienē tā cō-  
plida sabiduria para q̃ les cōuega ense-  
ñar publicamente como d̃bo es.

Ca. xliij. si es algūa gr̃a gratis  
dada para hazer milagros.

**Q**ui cōuiene agora d̃zir d̃la  
gr̃a gratis dada q̃ es pa ha-  
zer milagros segū aq̃llo q̃ di-  
ze el apostol. alij dat gr̃a sani-  
tatū z alij opatio ṽtutū. j. cori. xij. a vno es  
dada gr̃a de sanar: z a otro opatiō de ṽtu-  
des: esto es porq̃ como ya es dicho el sp̃s  
sctō p̃uee sufficētemēte ala yg̃lia en las co-  
sas q̃ le sō necessarias. Onde ansi como la  
se z conōcimēto q̃ algūo recibe diuinal



mēte. fue necesario d ser comunicado cō los otros por el don delas lēguas 2 dela gracia del fmo āñi fue necesario q el tal fmo o doctrina sea cōfirmada por opaciō d milagros pa q ia tal se sea mejor creyda segū aq̃llo q dize fmenē cōfirmāte seque tibus signis. mar. vltio. cōfirmādolo la palabra cōlas señales q fazia. Esto es porq̃ viēdo los oyētes q tales señales. 2 marauillas no se podiā fazer sino por virtud diuina: creyan ser verdadera la doctrina q en señaua. 2 algunas vezes pa obrar las tales señales fazia p̃mero orōn āñi como hizo. iā pedro q̃ndo resuscito a tabita. act. ix. E otras vezes fazia las tales señales sin fazer manifesta orōn. mas obraua dios segū el coraçō d̃llos āñi como quādo san pedro in crepādo a anania / 2 asaphira su mujer porq̃ le mētiēro eñl precio d̃l cāpo q̃ vendierō murierō luego como el les dixo segū se scrine eñl. v. d̃los actos d̃los ap̃l̃os. Onde dize s̃a gre. eñl. ij. d̃los dialogos q̃ los santos. alas de vezes fazē milagros por su mesmo poder segū se lee de josue q̃ dixo como mādādo. Sol cōtra gabaō ne moueans r. ca. Sol no te mueuas cōtra gabaō. 2 dize luego la escritura. nō fuit ante 2 postea tā lōga dies obediēte deo ṽeci hominis. no fue āte ni d̃sp̃nes tā luēgo dia obediēte do dies ala bez del hōbre. E mpo en qualger manera q̃ sagā los tales milagros es dios el p̃ncipal obrador el q̃ h̃ger hazer segū el desseo interior del hōbre o segū su de mādā o acto exterior o cō tacto corp̃al de cuerpo muerto: como se lee enel q̃rto de los reys enel. c. iij. q̃ vños echarō vñ cuerpo muerto enel sepulcro de eliseo 2 binio 2 se leuāto luego añsi como toco a los huesos de eliseo. Es tābiē d̃notar q̃ milagros p̃p̃amēte no se puedē dezi sino los q̃ s̃o hechos por ṽtud diuina q̃ excedē a toda opaciō ñafal. 2 por tāto las cosas q̃ s̃o hechas por poder de los demonios. aunq̃ pecē milagros no lo s̃o 2 tales serā los q̃ fara el āte x̃po 2 les sus discip̃los. como escriue sant̃ emath. q̃ se leuātara falsos p̃p̃bas 2 faran gr̃ates señales 2 marauillas. y el ap̃stol

dize añsi mesmo q̃ la venida del āte x̃po fa segū la opaciō de sathanas en toda ṽtud: señales 2 marauillas mētirosas. ij. thess. ij. mas como dize sant̃ angu. enel. ij. libro dela cibdad de dios: fuelele dudar si son dichas señales 2 marauillas mentirosas porq̃ ha de ēgañar las santhasias d̃los s̃c̃t̃idos d̃los hōbres añsi q̃ sea vno 2 les parezca otro. o si es dicho por q̃ aun las tales señales seā ṽdaderas segū parecierē. S̃o ēpo dichas mētirosas porq̃ s̃o hechas por engañar 2 atraer a falsa doctrina 2 mētirosa. ca puedē ser hechas señales ṽdaderas por poder de los demonios añsi como fizierō los magos del rey faraon q̃ fizierō ṽdaderas ranas 2 serpiētes. mas no puo ser dicho p̃p̃amēte milagro porq̃ se faze por ṽtud d̃las causas ñafales q̃a nos son ascondidas.

**Ca. xxxv. a quiē conuiene hazer milagros.**



oilo q̃ agora fue dicho se conoce como d̃los milagros. vños s̃o falsos: 2 otros ṽdaderos. mas no añsi verdaderos q̃ p̃p̃amēte se puedā llamar milagros. Otros son añsi verdaderas. que tienen mucha razon de ser llamados milagros. Los falsos s̃o aq̃llos q̃ engañan los sentidos del ōbre en tal manera q̃ es vno 2 parece otro. Los q̃ s̃o ṽdaderos 2 no puedē ser dichos p̃p̃amēte milagros: s̃o hechos por ṽtud d̃las causas ñafales: mas no segū el comū curso de ñafa: 2 por tāto se marauillā los ōbres no sabiēdo como aq̃llo pueda ser: 2 por quāto s̃o hechos por ṽtud ñafal: no s̃o p̃p̃amēte milagros. onde en estas dos maneras biē se puedē hazer milagros por ṽtud d̃los demonios: mas los ṽdaderos 2 q̃ p̃p̃amēte se puedē d̃zir milagros: no s̃o hechos sino por ṽtud diuina ca obra los dios pa ṽtilidad d̃los hōbres por dos cosas. Lo vno pa cōfirmaciō de la verdad q̃ p̃dicā o eñseñan. E lo otro pa mostrarla sanctidad de algūo para q̃ sea eñcēplo de biē obrar a otros. Segū lo p̃ri



mero q̄lq̄era q̄ enseñare la v̄dadera fe z do-  
ctrina podra hazer miraglos aunq̄ el que  
los haze sea malo. ca entonces no los haze  
dios por la santidad z merito del q̄ los o-  
bra: mas haze los para confirmaciō d̄la  
v̄dad z por la inuocaciō del nōbre de j̄hu  
x̄po. segū lo q̄ se serue enel. vij. s̄ sant ma-  
the. q̄ el día del iuzyio muchos malos di-  
ran a n̄ro sēnor. d̄ñe d̄ñe nōne in noie tuo  
pphetauim? z in noie tuo demonia eieci-  
mus. sēnor sēnor: poruētura no p̄phetiza-  
mos enel tu nōbre: z alāçamos los demo-  
nios. **E**les respōdera el sēnor. **Nūq̄** no  
ui vos. nūca vos conocí: cōuiene asaber:  
por mios. z por esso dize aqui sant jeroni-  
mo q̄ p̄fetizar z alāçar demonios z hazer  
v̄tudes. alas vezes no es por merito del q̄  
las haze: mas haze lo la inuocaciō d̄l nō-  
bre de j̄hu x̄po. por q̄ sea tenido en reuerē-  
cia z hōrra aq̄l en cuyo nōbre se haze ta-  
les cosas: mas quāto alo otro q̄ es pa de-  
mostrar la sc̄dad de algūo solamēte lo fa-  
zen los hōbres sc̄os z no los otros. z aun  
no solamente haze dios esto por los santos  
quādo s̄o enesta p̄sente vida: mas aun del  
pues de muertos: ansi por ellos mesmos  
como obrādolos por otros en nōbre de  
ellos para mostrar su sanctidad como se  
cruie enel. xix. delos actos delos ap̄los. q̄  
fazia dios virtudes por las manos d̄ sant  
pablo. z despues de muerto tomauā el su  
dario suyo z poniā lo sobre los enfermos  
z sanauā. **E** d̄sta manera hōbres malos z  
pecadores puedē hazer milagros por la in-  
uocaciō de algun santo por quien dios ge-  
re obrar tales cosas manife stādo su santi-  
dad por ellas z no acatādo al merito /o de  
merito de aquel q̄ las obra. z aun como di-  
ze sant augu. enel libro delas. lxxviij. q̄stio-  
nes. hōbres p̄cōres puedē hazer algūos  
milagros q̄ algūos sc̄os no los puedē fa-  
zer: porq̄ como alli dize san augu. por esso  
no es cōcedido a todos los santos hazer  
milagros porq̄ los simples z de flacos co-  
raçones no seā engañados por tal error q̄  
piensen q̄ enlos tales milagros consisten  
mayores dones z p̄feciō q̄ enlas obras d̄  
tuofas por las quales se adquiere la bien a

uenturança.

### Capitulo .xxxviij. dela vida ac- tina z contemplatiua.

**D**ize q̄ como dize el apōstol s̄o  
diuisiōes de opaciones. ca  
vn studio de opacion era en  
martha q̄ era sollicita z traba-  
jana cerca del ministerio cotidiano q̄ pte-  
nece ala vida actina. z otro estudio d̄ opa-  
cion era en maria q̄ sentada acerca delos  
pies del sēnor vacaua oyendo su palabra  
q̄ ptenece ala vida cōtēplatiua. por tanto  
conuiene q̄ sepamos conocer a cada vna  
destas vidas z las cosas q̄ les ptenece por  
q̄nto son entre si distintas segū diuersas o-  
paciōes delos hōbres ordenadas adiner-  
sos fines. en q̄nto vnos se quieren dar ala  
cōtēplaciō d̄las cosas diuinas. **E** otros  
al exercicio delas obras dela piedad. **L**a  
por solas estas dos cosas puede el hōbre  
yz ala biēauēturāça pa q̄ fue criado como  
dicho es.

### Ca. xxxviij. quales es la vida cō- tēplatiua z por q̄ cosas puede el hombre venir a ella.

**D**ize s̄a greg. sobre el ezechiel  
q̄ la vida cōtēplatiua es re-  
tener d̄ todo coraçō z volun-  
tad la caridad de dios y d̄l  
p̄rio. y llegar se salamēte a su criador. **O**n  
de porq̄ el amor dela cosa q̄ es amada fa-  
ze al amāte llegar se aella por cōtino des-  
seo. es menester pa ser incitado enel amor  
d̄ dios z llegar se ael segūla posibilidad d̄l  
hōbre q̄ menosprece z acoge todas las co-  
sas tēporales aun fasta a si mesmo. z suya  
los cuydados z ocupaciōes d̄llas. como  
dize san grego. sobre el ezechiel. q̄ la vida  
cōtēplatiua acogeados los cuydados d̄las  
cosas t̄pales se enardece pa ver la faz d̄ su  
criador. lo q̄l no puede hazer el q̄ las co-  
sas t̄pales ama porq̄ tāto q̄nto crece el a-  
mor d̄lo vno tāto mēgua el amor d̄lo otro  
onde aunq̄ la vida cōtēplatiua q̄nto ala es-  
sencia d̄la obra ptenece al intellecto: q̄nto  
alo q̄ mueue aia tal opaciō ptenece ala vo-



lütad: porq̄ toda cosa se deleyta en pensar en aq̄llo q̄ mas ama: segū aq̄llo que dize. **U**bi est thesaur⁹ tu⁹ ibi est cor tuū. math. vj. onde es el tu thesoro alli es tu coraçõ. **E** ansi pece q̄ la vida cõtēplatiua es cõtēplar en aq̄lla sūma verdad dela essēcia diuina como el mesmo sã grego. dize enī vj. dlos morales. q̄ ēla cõtēplaciõ el p̄ncipio q̄ es dios. se busca. z sant augu. en el p̄mero dela trinidad dize q̄ la cõtēplaciõ d̄ dios nos es p̄metida por fin de todas n̄ras obras y etnal p̄feciõ dlos gozos. la q̄l sera p̄fecta en aq̄lla biē auēturāça dõde le veremos de faz a faz / fara a los p̄fectos biē auēturados. ca en esta p̄sente vida es n̄ra cõtēplaciõ ip̄fecta. ca es como el q̄ acata por la semejaça del espejo. **E**mpo es nos ya ansi como p̄ncipio d̄la otra q̄ se comieça en este mūdo z se acaba z haze p̄feta en el otro. **O**nde sobre aq̄llo de san juã q̄ dize. sic enī volo manere. dize sant augu. hoc aperte⁹ dici potest p̄fecta me seq̄ actio in formata mee passiõis exēplo: inchoata v̄o cõtēplatio maneat donec venio p̄ficienda cū venero. **E**sto se p̄uede claramēte dezir diga me la p̄fecta actiõ en formada por exēplo de mi passiõ z q̄ de començada la cõtēplaciõ falta q̄ yo venga quãdo viniere ala hazer p̄fecta. z porq̄ por los efectos diuinos viene el hõbre como d̄ mano en mano al conocimiēto de dios segū lo q̄ dize el apostol. **I**nuisibilia dei p̄ ea q̄ facta sūt intellecta. cõspiciūť. roma. j. las cosas inuisibles d̄ dios por las q̄ son hechas entēdidas se acatã. por tãto secūdariamēte ptenece la cõtēplaciõ dlos efectos diuinos ala vida cõtēplatiua. como dize sant augu. en el libro dela v̄dadera religiõ q̄ en la cõsideraciõ dlas criaturas no passemos curiosidad vana z percedera mas q̄ por ella subamos de grado en grado alas cosas imortales z p̄manecederas segū aq̄llo q̄ dize dauid. **M**editar⁹ sū in oibus opibus tuis z in factis manuum tuarū meditar: expandi manus meas ad te. **Y**o he p̄sado en las tus obras y etos fechos dlas tus mãos z abui a ti las mis manos z por q̄nto la uehemēcia delas passiones

impide mucho al hõbre pa poder cõtēplar **S**õ necessarias ante todas cosas ala vida contemplatiua las uirtudes morales nõ essēcialmēte mas dispositiue. en quãto mitigãdo z ordenãdo las passiones del coraçõ disponē al hõbre ala cõtēplacion. ansi mesmo por q̄ el hõbre alcãça sabiduria z conocimiēto d̄la v̄dad en dos maneras. cõuiene a sab̄ d̄ otro algūo z por su mesmo studio es menester pa lo q̄ de otro a de sab̄ q̄ ore oya z lea ca por la oñon es el hõbre a lūbrado z alcãça sabiduria d̄ dios z claro conocimiēto d̄la v̄dad segū lo q̄ el sabio dize **I**nuocauī z venit ī me spūs sapiēcie. sapi. vij. inuoc̄ z vino en mi el espūs d̄la sabiduria. **A**si mesmo por el oyr alcãça el hõbre sabiduria de aq̄l q̄ oye: z por el leer alcãça sabiduria d̄lo q̄ lee. z quãto alo q̄ ha d̄ sab̄ por si mesmo cõuiene q̄ se de ala meditaciõ como adelãte se dira.

**Ca. xxxviij. dlas cosas q̄ se req̄erē pa la vida cõtēpla z q̄l es lo p̄mero**



**L**as cosas suso d̄bas se colige q̄ por ordē s̄o menester iij. cosas pa la cõtēplaciõ p̄meramēte las v̄tudes morales lo. ij. oñon z leciõ z las otras cosas q̄ s̄o sin la cõtēplaciõ. lo. iij. la cõtēplaciõ dlos efectos diuinos. lo. iij. la contēplacion d̄l mesmo dios. **L**o. j. q̄ se req̄ere pa la contēplacion es que mitigue el onbre sus passiones por las v̄tudes morales las delectaciones veneras por la castidad. del gusto por la abstinēcia. dlos otros s̄ctidos por la modestia. la yra z tristeza por la paciēcia. la codicia por la liberalidad y negar la p̄pria uolūtat por la obediēcia: z finalmēte d̄sfraygar los vicios por penitēcia. onde daniel z sus compañeros q̄ fueron castos z muy abstinētes fuerõ muy contēplatiuos z agudos pa tēder las visiones z reuelaciones diuinas. z moysē q̄ fue muy mão hablaua mucho con dios. onde aunq̄ la mortificaciõ dlas passiones ptenece ala vida actiua. es ēpero necessaria p̄mero pa la cõtēpla como dize sã gre. cñl. vj. dlos morales. q̄ cõtēplatiõis arcē tenere d̄siderãt p̄



## Segúda

se incápo p exerciciū opīs pbēt. Los q̄ el alteza dela cōtēplaciō desleian tener: p̄mero se pruenē enel cāpo por el exercicio de la obra cōuiene asaber delas v̄tudes morales q̄ s̄o purgatiuas z fazē al hōbre ap to pa la cōtēplaciō mitigādo las passiōes como el mesmo sant greg. alli dize. *Ut solite sciant si nulla iam mala primis irrogant: si irrogata a primis equimiter portant: si oblati bonis temporalibus nequā mens leticia soluit: si subtractis non nimio merore lauciant. zc.* porq̄ sepa el hōbre no desleiar mal al p̄rimo z sufrir en paciencia los males q̄ le hizierē: sino se ensalga cōla p̄spidad: ni se abate cōla aduersidad. Sant ysydro ansi mesmo dize enel libro de sūmo bono. *In actiua vita prins per exerciciū boni opīs cūcta exhaurieda sunt vicia vt in cōtēpla iā pura mētis acie ad cōtēplādū deū q̄sqz ptrāseat.* Enla vida actiua p̄meramente se deūē desfraygar todos los viciōs por el exercicio dela buena obra. pa q̄ enla vida cōtēplatina pueda yr passar el obre a cōtēplar a dios con puro z limpio coraçō. Esto es porq̄ para ver a dios ningūo puede venir sino por la limpieza del corazon segū aq̄llo q̄ dize. *beati mūdo corde quoniā ipi deū vīdūt math. v. bīcauēturados s̄o los limpios de coraçō q̄ ellos verā a dios.* onde dize cassiano ēlas collaciōes de los padres q̄ q̄nto el aīa a puechare mas en mayor z mas sotil pureza. tātō mas alta mente vera a dios. E ansi ningūo puede venir p̄fectamente ala vida cōtēplatina. si no se exercira p̄mero enla vida actiua. en figura d̄o q̄l jacob fue llamado ansi p̄meramente z despues j̄sr̄l. porq̄ jacob gere dezir suplanta dor. z j̄sr̄l gere dezir vicente a dios. por do se entiene q̄ ningūo puede ver a dios por cōtēplaciō: Si p̄mero no suplātare al diablo z a los viciōs por el exercicio d̄las v̄tudes. onde aunq̄ jacob siruio a labā su suegro porq̄ le diessē por mujer a rachel su si ja en gen es significada la vida cōtēplatina fue le dada p̄mero lia en gen es significa

da la vida actiua. z quādo jacob se fallo engañado por q̄ bania seruido por la menor z le dierā la mayor. q̄rose a su suegro. El qual le respōdio q̄ no era costūbre de aquella region casar p̄mero las menores q̄ las mayores: z despues tornole a seguir otro tanto porq̄ le diessē a rachel segū le criue genēf. xxix. z ansi por semejante aun q̄ la vida cōtēplatina sea primera por nobleza z p̄feciō: es en po postriera cōla alacāgar. como dize sāt greg. *sobre el ezechiel. oīs qui ad deū cōuertitur prius necesse est vt desludet in labore.* todo aquel que se conuierte a dios p̄mero es necessario que dissude z se exercite enel trabajo dela obra segū que acaece comunēte a los q̄ renunciā el siglo q̄ como se quierē dar ala cōtēplaciō p̄meramente se exercitā en las obras ep̄rioroz: negādo su pp̄ia volūtad z mortificādo sus passiōes sufriendo muchas z graues tētacionus ansi dela carne como de impaciencio resistiendo las varonimēte por las verdades dela vida actiua en cuya figura se escriue enel exodo que sea apedreada la bestia que tocare al monte conuiene asaber que si el hombre sujeto alas passiōes dela sensualidad que son a nos z alas bestias comunes tocare al monte dela cōtēplacion. sera apedreado con las piedras de los errores.

Si primero no se exercita en las virtudes dela vida actiua que fazen al anima quietar z sin passiōes onde pueda el señor folgar. Segund aquello que dize sant augustinu sobre aquello de los psalmos que dize. *In matutinis meditabor in te. Do dize ansi. Beata siquidem illa anima apud quam deus requiem inuenit. quia negare ei requiem celi non poterit. Bienaventurada es aquella anima acerca dela qual el señor falla folgança que no le podra negar la folgança del cielo.*

**Ca. xxxix.** delo segúdo que se requiere ala vida cōtēplatina.



**P**or q̄ toda nra suficiēcia es de dios z no de nos mesmos como dize el apostol: es menester lo segūdo frequentar. la oraciō demādādo a dios v̄dadera sabiduria z claro conocimieto segū aq̄llo de santiago q̄ dize. Si q̄s v̄m indiget sapiēcia postulet a deo qui dat oīd' afluenter. j. c. Si algūo de vos otros ha menester sabiduria demādela a dios q̄da a todos abundosamēte. ca la sabiduria ptenece ala cōtēplaciō segū aq̄llo q̄ dize el profeta. Quis dabit mihi pēnas sicut columbe volabo z requiescā. quē me dara plumas anfi como de paloma bolare z folgare. como si dixesse ningūo me las puede dar si no dios. q̄ la doctrina delos p̄hos z sciēcia mūdāna dā plumas pa volar por soberuia: mas no pyr z folgar en dios. Como dize el apostol. sciēcia inflat: caritas edificat. j. corinth. viij. z la sciēcia insoberuece z la caridad edifica z la sciēciā caridad o infusa: mas ppamēte se puede llamar sapiēcia q̄ se dize no por saber las palabras de dios: mas por biuir segū los mādamiētos de dios. z tal es la sabiduria de los santos de quien cāta la yḡlia diziēdo Sapiēciā sctōrū narrēt populū. la sabiduria delos sanetos recuētē los pueblos: y en otra pte dize d̄los varōes justos. Impleuit eū dñs spū sapiēcie z intellect'. fincho lo el seño de spiritu de sabiduria z entēdimieto. E tal sabiduria como esta / da el seño a quien de buen coraçō se la pide segū aq̄llo q̄ scrue sant lucas diziēdo. dabit spiritū bonū petentibus se. dara el seño: buē espíritu a quien selo demandare. Anfi dize el sabio. Inuocauī z venit ī me spūs sapiēcie. sapi. vij. ca. inuoque z vino en mi el spiritu dela sabiduria. mas por q̄ la ofon sea bien ordenada y el entendimiento del ombre sea parte de error. presupone que oya z lea palabras de dios z de las santas doctrinas: porq̄ por lo q̄ el hō bre oye z lee alcança verdadero conocimiento segun aq̄llo delos psal. q̄ dize. Lucerna pedibus meis v̄bū tuū z lumē semitis meis. Candela es am̄s pies la tu pala-

bra z la tu lūbre a los mis sēderos. y ē otra parte dize. Declaratio s̄monū tuorū illuminat z intelccum dat paruulis. la declaracion delas tus pajabras alūbra z da entendimiento a los parulos. z aun no solamente alumbra la palabra de dios z da claro conocimiento: mas aun inflama en su amor segun aquello que dize. Ignituz eloquū tuū uebementer z seruis tuus dilexit illud La tu palabra es muy encendida z llena de fuego z amola el tu sieruo. Anfi leemos de maria que oya muy continuo al seño: por lo qual siempre mas se inflamaua en el su amor. que la palabra d̄ dios apareja el anima para que venga el seño: en ella segun aq̄llo que escrue sant lucas diziendo. Emisit illos binos ante faciem suam ī omnem ciuitatem z locū quod erat ipse venturus capitulo decimo. Em biolos el seño de dos en dos: conuie a labor: a sus discipulos ante su faz. en toda cibdad z logar do el haia de yr. Por: que como dize sant gregorio en vna omelia. El seño sigue a sus predicatores / z va a morar en las animas delos que reciben su palabra. onde a los tales predicatores dize ysayas. Parate viam domini rectas facite semitas eius: iij. capitulo. a parejad la carrera del seño: z enderecad los sus senderos. Anfi mesmo David dize. Iter facite ei qui ascendit super occasum. dominus nomen illi. Hazed camino al q̄ sube sobre la cayda: el q̄l ha por nō bre seño. Onde dize sant Gregorio en vna omelia. Iter ei facimus cū nos eius gloriā v̄ris mētibus p̄dicamus vt eas z ipse post veniēs p̄ amoris sui presenciā ilustret. Camino le hazemos quādo ayuestras mētes la su ḡtia p̄dicamos por q̄ despues viniendo el las alumbra por la presenciadel su amor.

**Ca. xl. d̄lo tercero q̄ se requiere ala vida contemplatiua.**

**L**o tercero q̄ se reqere ala cōtēplaciō: es la meditaciō delos effectos diuinos subiēdo por la consideracion dello



como por vna escalera fasta llegar a dios. para lo qual es menester soledad conuene afaber q̄ fuya el hombre los tumultos z cōuersaciō de los ombres z los cuydadōs de las cosas tēporales: z ansí solo z a partado leuāte su entēdimiento sobre sy mesmo segū aquello de jeremias q̄ dize. *Sedebit solitari⁹ z tacebit z leuabit se sup se.* Tēstalo. iij. sentar se ha solo z callara z leuantar se ha sobre si. Ansi bazia dauid quādo q̄ria cōtēplar z vsar de profecia segū aq̄llo q̄ dize. *Ecce elougani fugiens z mansi in solitudine: expectabā eū q̄ saluti me fecit a pusillanimitate spūs z tēpastate yo me alongue fuyēdo z q̄de en la soledad z alli speraua al que me hizo saluo d̄la flazā del spiritu z dela tēpestad: ca llamaua tēpestad la cōuersaciō de su casa z corte: z ansí conuene al hombre pa la contēplaciō q̄ fuya de ver: oyr y entēder en los tumultos dela gente: para q̄ apartado: z solo: leuante su entendimiēto z le haga bolar por diuersos mouimētos de consideraciones a manera delas aues q̄ vnās suben bazia arriba z otras digē fazia ayuso otras van bazia adelante: z otras buelue atrás: otras van fazia la diestra: z otras a la siniestra. otras andan como en cerco. z otras q̄ no se mueuē. z ansí quando el hombre ha consideraciō dela especie al genero z del genero al especie es subir z descēder. Quando ha consideracion d̄la causa al efecto es adelante z atras. z quando vn oppōsito a otro es yr ala diestra z ala siniestra: z quando es segū los accidentes dela cosa propinca o remota es andar en círculo. z quanto por el discurso dela razon es venido en conocimiento dela verdad q̄ buscava: es estar imobile y fixo. E desta manera deue el hombre fazer bolar su pensamiento por diuersos mouimientos de consideracion. fasta venir en conocimiento del mesmo dios. entre los quales mouimētos s̄ tres maneras de cōsideracion q̄ sobre todas las otras leuātā el aña z la fazen bolar z folgar en dios. La. j. es la cōsideracion d̄las obras de dios. d̄ d̄de se cau*

grande admiracion. la segūda la consideracion de los iuzios de dios de onde procede grande temor. La tercera es la consideracion de los beneficios z promesas d̄ dios de onde se causa grande amor. De lo p̄mero dize el pp̄ba: *Admirabilia testimonia tua dñe: ideo scrutata est aña mea.* Señor marauillosos son tus testimonios z por esso los escudriño la mi aña. La todas las cosas criadas son efectos de dios q̄ dan testimonio del en q̄nto por ellas se manifiesta el su gran poder saber z bondad: por do el anima se marauilla quādo en ellas piensa segū aq̄llo q̄ dize abacuch *Dñe cōsideraui opa tua z erpauī. iij. ca.* Señor cōsiderere las tus obras z marauille me. La segūda cōsideracion es de los iuzios de dios como son fondos z incōprehensibles p̄sando el hombre como el pueblo judayco q̄ fue tan llegado a dios z hizo por el tantas marauillas: fue reprobado. y el pueblo gentil q̄ era ydolatra z malo: fue d̄ dios querido z amado. Judas discipulo de xp̄o: fue condenado. El san paulo p̄siguidor de xp̄o fue saluo. El rey saul q̄ por mandado de dios fue vngido en rey fue condenado. El ladron puerco z malo fue saluo. Pues quiē no temera de tan fondos z marauillosos iuzios Los q̄les cōsiderādo el pp̄ba dezia. *Venite z videte opera dei terribilis in cōsilijs super filios hominū.* Venit z ved las obras de dios como es terrible en sus consejos sobre los fijos de los hombres. A vnos conuene afaber: librado por gracia segū su grand misericordia. z a otros reprobando por justicia. la. iij. consideraciō es de los bñficios de dios q̄ son grādes z marauillosos. Cōsiderādo el hombre el bñficio de su creaciō como es de las mas nobles cosas q̄ dios crió fecho a su ymagē z semejaça z capaz d̄la biēaueturāça. así mesmo la cōtinua gouernaciō z puñsiō de su cuerpo z anima. El premio dela gloria que le esta aparejado z otros muchos z grandes beneficios. De onde se causa grande amor: z sobre todo deue pensar



en el beneficio dela redemció cōtiene afa-  
ber en la encarnació z passion de nuestro  
señor como dize san bernar. Sup oia te  
mibi reddit amabile o bone jbu calix que  
bibisti op<sup>o</sup> redēptiōis nre. O bone jbu so  
bre todas las cosas te me haze amable el  
caliz q̄ beuiste: la obra de nra redēptiō. on  
de para bolar por esta cōsideraciō es cō-  
bida a la sposa de jbu xpo que es nra aia.  
para aq̄llo q̄ se scriue en el libro de los canta-  
res q̄ dize. Surge ppera amica mea co-  
lūba mea z veni in foraminibus petre z in  
cauernis macerie. ij. ca. leuāta te y veni ape-  
ssa la mi amiga: la mi paloma: ven en los  
forados dela piedra y en las cueuas bla ma-  
cerie. la piedra como dize el apostol es je-  
su xpo. los forados desta piedra sō las lla-  
gas de los pies y de las manos. z la cueua  
es la llaga del costado. E dize se jbu xpo  
macerie q̄ es pared de piedra seca sin mez-  
cla de cal ni barro ni de otra cosa algūa. a  
sinificar q̄ los miēbros del cuerpo de jbe-  
xpo fueron formados sin mezcla de simie-  
te de varō. z a esta cōsideraciō es cōbida  
da el aia pa q̄ se incite en el amor de dios se-  
gū aq̄llo q̄ cāta la yglia en el prefacio dizi-  
endo. p incarnati vbi mister iū noua men-  
tis nre oculis nre claritatis insulit: vt  
dīuībiliter deū conoscim<sup>o</sup>: p hūc in sui-  
sibilitū amorē rāpiamur. por el misterio del  
vbo encarnado respiladeció nueva luz de-  
la tu claridad a los ojos de nra aia. porq̄  
conociēdo a dios visiblementē scamos affe-  
batados en amor de las cosas inuisibles.

**Ca. xij. do quarto z vltimo q̄**  
pertenece ala vida contemplatiua.



A q̄rta z postrimera cosa q̄ p-  
tenece ala vida cōtēplatiua es  
la cōtēplaciō del mesmo di-  
os. en gen fuelga z descāsa el  
aia q̄ndo ya discurriēdo como dicho es a  
bolado fasta venir en conociēto de aq̄-  
lla suma vdad. onde echa las ancoras de  
su dīesse z reposa como faze naue la q̄ndo  
llega al puerto segū aq̄llo bla sabiduria q̄  
dize. intrās in domū meā cōgescā cū illa. sa-  
pi. viij. entrādo en la mi casa folgare cō ella

Esto es porq̄ no tiene amargor su cōuer-  
siō ni enojo: mas gozo z alegria por lo q̄  
dize el sabio: factus sū amator forme illi<sup>o</sup>.  
becho so amador dela su forma cōtēne a  
saber dela su hermosura. Onde dize san-  
grego. q̄ la vida cōtēplatiua es amable z  
muy dulce que sobre si mesma arrebatada al-  
ta z abre las cosas celestiales z manifi-  
sta a sus ojos las cosas esp̄iales. onde es  
denotar q̄ la cōtēplaciō de dios puede ser  
delectable en dos maneras. lo vno por ra-  
zon dela opaciō en quāto acada cosa es  
delectable obrar segū su ppia natura o abi-  
to. E lo otro por parte del objeto. la cōtē-  
placiō dela vdad cōuiene al hōbre segū su  
ppia natura en quāto es aial. rationalis. on-  
de viene q̄ naturalmente todos los ombres  
desseā saber como dize el philoso en el pri-  
mero dela metafisica y se deleyta en el cō-  
nocimiento dela verdad: mayormente si ti-  
ene el habito dela sciēcia para q̄ mas facil-  
mente pueda cōtēplar la tal vdad. Es lo  
segūdo delectable por parte del objeto en  
quato algūo contempla o piensa en la co-  
sa que mucho ama. ansi como es en la vi-  
sta corporal que no solamente es delecta-  
ble quanto al ver. mas en quanto el hom-  
bre vee lo que mucho ama. E ansi por q̄  
la vida contemplatiua consiste principal-  
mente en contemplar a dios alo qual mu-  
eue su mesmo amor. De alli es que la vi-  
da contemplatiua no solamente es delecta-  
table por razon dela mesma contempla-  
ciō. Mas tam bien por razon del diuī-  
no amor. E ansi quanto alo vno / como  
quanto alo otro excede su delectacion a  
toda delectacion humana. Por que la  
delectacion espiritual es mayor: z muy me-  
jor que la carnal. Y el amor dela caridad  
por el q̄l es dios amador: excede a todo ter-  
poral amor. Por onde dize el propbeta  
Sustate z videte quoniam suavis est do-  
minus. Sustad y ved que suave es el se-  
ñor. E sant Gregorio sobrel Ezechiel  
dize que quando alguno vee lo que mu-  
cho ama mas se lenciede en el su amor.  
Y aquesta es la postrimera perfection



la vida cōtēplatiua cōniene asab q̄ no so lamēte sea conocida la v̄dad diuina: mas tābiē q̄ sea amada como allí dize el mesmo s̄a gre. q̄ comodios es ya conocido por el desseo z intellecto: seca todo deleyte carnal z se fazē al hombre viles z menospreciadas todas las otras cosas segū aq̄lla figura q̄ se escriue enel genesi. xxxij. c. q̄ d̄s pues q̄ jacob vido al señor coreaua de vn pie. onde dize san grego. sobre el ezechiel q̄ jacob d̄spūs dela cōtēplaciō coreo d̄vn pie. porq̄ es necessario q̄ d̄bilitado el amor del siglo cōualezca el amor de dios. E por esso d̄spūs d̄ conocido z gustado el su dulzor el vn pie nos q̄da sano y el otro corea.

**Ca. xliij. d̄. viij. efectos d̄la contemplacion.**



Las cosas suso d̄bas podemos conocer como aun q̄ la vida cōtēplatiua ella ēsi mesma sea vna sola opaciō q̄es cōtēplar en dios. tiene empo q̄cho efectos por los q̄les p̄ncipalmēte viene el hōbre d̄sta p̄sente vida a cōtēplar a dios enla otra E son los siguiētes cōniene asab cōtēplaciō: meditaciō: cogitaciō: segū el ricardo: speculaciō. segū el apōstol admiraciō: segū san bernar. orar / oyr / z leer. onde algunos destes p̄tenece ala acepciō d̄los p̄ncipios de d̄de. p̄cede el d̄bre ala cōtēplaciō del mesmo dios. z otros p̄tenece ala deduciō d̄los p̄ncipios ēla v̄dad de aq̄llo cuyo conocimiēto buscamos. y el vltimo z p̄fecto acto: es la mesma cōtēplaciō de dios. Cogitaciō segū el ricardo: pece p̄tener ala inspectiō de muchas cosas delas quales el hōbre entiēde recolegir vna sola verdad: d̄de so este nōbre cogitaciō se pueden cōphēder las p̄cepciones d̄los sesos pa conocer algunos efectos. z las ymaginaciones z discursos tales dela razon cerca de diuersas señales o de q̄lesq̄er cosas q̄ atraen al d̄bre en conocimiēto d̄la v̄dad q̄ busca aunq̄ segū s̄a augu. enel. ix. li. d̄la trinidad Cogitaciō se puede dezir toda opaciō actual d̄l intellecto. meditaciō p̄tenece al p̄cedo d̄la razō q̄ndo ya de algūos p̄ncipios

discusse el d̄bre ala cōtēplaciō d̄la v̄dad. a lo q̄l ansi mesmo p̄tenece la cōsideraciō segū san bernar. aunq̄ segū el p̄bo enl. iij. de aia. cōsideraciō se diga toda opaciō d̄l intellecto. cōtēplaciō p̄tenece al solo intuyto z acatamiēto del mesmo dios. d̄de dize el mesmo ricardo. q̄ la cōtēplaciō es p̄piciō z libro del intuyto del aīo en las cosas q̄ se deue acatar. E meditaciō dize q̄ es intuyto d̄l aīo ocupado ēla ocupaciō dela v̄dad. z cogitaciō es respecto del aīo p̄mo a la euagaciō. El q̄rto acto es speculacion segū el apōstol serine diziēdo. Mas v̄o reuelata facie gl̄ias d̄nī speculātes in eādez ymaginē trāsformamur de claritate i claritate. ij. cor. lib. iij. nosotros speculādo la gl̄ia del señor cō māñiesta z clara faz: somos trāsformados ēla mesma ymagē de claridad en claridad: como si dixesse nosotros conociēdo la gl̄ia del señor enl espejo dela razō somos trāsformados ēla mesma ymagē de claridad en claridad cōniene asab dela claridad del conocimiēto naŕal z dela gr̄a: ēla claridad d̄la visiō biē auēturada: q̄ ver a dios por sus efectos: es como ver lo por semejaça de espejo por q̄ enellos reluze la su silitud āsi como enl espejo. El. v. acto es admiraciō d̄la majestad diuina segū san bernardo enl libro de cōsideraciō: la q̄l admiraciō es specie d̄temor por la cōsideraciō d̄las cosas q̄ excedē a n̄ra facultad. El. vj. acto es d̄fōn por q̄ por la oracion alcāça el hombre v̄dade ro z claro conocimiēto de dios: El. viij. acto es oyr. y el. viij. leer. porq̄ por el oyr z leer alcāça el d̄bre conocimiēto como d̄bo. El

**Ca. xliij. d̄las especies z grados dela cōtemplacion.**

D̄s grados d̄la cōtēplaciō se pueden tomar d̄. vj. sp̄s d̄ cōtēplaciō q̄ p̄ce el ricar. la. j. es solamēte segū la ymaginaciō q̄ndo acatamos las cosas corpales. la. ij. es ēla ymaginaciō segū la razon conuiene asaber quando consideramos la orden z disposicion delas cosas sensibles. La tercera es enla razon segund la ymaginacion: conuiene asaber



ber quando por la inspectiõ delas cosas visibiles nos leuãtamos alas inuisibiles. La quarta es en la razon segun la razon quando el aõ entieðe en las cosas inuisibiles q̄ la ymaginacion no conocio. La quinta es es sobre la razon quando por reuelacion diuina conoçemos las cosas q̄ no se pueden cõprehender por razõ huãana. La. vi. es sobre la razon z fuera dela razon conuiene a saber quando por illuminacion diuina conoçemos las cosas q̄ parecẽ repunãar ala razon anfi como lo que se dize del misterio dela trinidad. E aquesto vltimo es lo que pertenece essencialmente ala cõtẽplacion. z lo otro pertenece secundaria mente. **O**nde por estas seys especies se denotã los grados de onde por las criaturas sube el ombre a cõtẽplar a dios. La enel p̄mer grado se pone la percepciõ delas cosas sensibiles. Enel segũdo el progreso q̄ se fazẽ delas cosas sensibiles alas intelligibles. Enel tercero la distincion delas cosas sensibiles segũ las intelligibles. Enel q̄rto la consideraciõ absoluta delas cosas intelligibles en quien haue mos venido por las cosas sensibiles. Enel. v. la cõtẽplacion delas cosas intelligibles q̄ no se puedẽ conocer por las cosas sensibiles: mas pueden se cõprehẽder o caber en la razõ. Enel. vi. se ponẽ las cosas q̄ no se puedẽ dezir ni cõprehẽder por razõ q̄ son las q̄ pertenecẽ al mas alto grado de cõtẽplacion q̄ es dela mesma essencia diuina onde se haze perfecta la cõtẽplaciõ.

**Cap. xliij. si enel estado desta p̄sente vida pueda algũo apuechar tãto ÷ la cõtẽplaciõ: fasta ver por ella la essencia diuina.**

**M**use san greg. sobre el ezechiel q̄ en tãto q̄ biuimos en esta carne mortal. ningũo puede tanto aprouechar en la virtud ÷ la cõtẽplaciõ: q̄ sinq̄ sus ojos en la rãzo ÷ la lãbre diuina anfi como los beãuãturados en el cielo. z sãt aug. sobre el gen. dize anfi mesmo q̄ ningũo q̄ vee adios biue por esta vida q̄ mortalmente se biue en estos senti

dos corpales. mas si en algũa manera no muere ÷ sta p̄sente vida ÷ o ÷l todo saliedo el aia del cuerpo. o enajenada ÷ los sentidos corpales: no sera lleuado ala visiõ ÷ la essencia diuina. anfi scriue dionisio a gayo mōse en vna epla diziedo si algũo viẽdo a dios entendio que lo vio no vio a el: mas algũa cosa ÷ las q̄ sã del. z por tãto es de notar q̄ en esta vida p̄sente puede ser el ÷bre en dos maneras. la vna actualmẽte en q̄nto vfa de los sentidos corpales. E anfi en ningũa manera puede la cõtẽplaciõ alcançar a ver la essencia diuina. En otra manera puede ser el ÷bre en esta vida conuiente asab potẽcialmente z no segũ el acto anfi como quando el aia esta en el cuerpo del ÷bre: mas esta anfi enajenada de los sentidos q̄ no vfa delles. anfi como diximos de q̄ndo era el ÷bre ashabatado alas cosas diuinas. z ÷ sta manera biẽ puede la cõtẽplaciõ llegar fasta ver la essencia diuina. onde el mas alto grado de cõtẽplaciõ desta p̄sente vida es el q̄ ouo sã pablo q̄ndo fue arrebatado segũ el q̄l grado se ouo medio modo entre el estado ÷ sta p̄sente vida y el dela otra.

**Ca. xlv. ÷ como la vida cõtẽplatiua es mejor q̄ la vida actiua: y q̄nto a algũa cosa excede la vida actiua ala cõtẽplatiua**

**D**elas palabras ÷l seõor q̄ndo respõdio amarta en fauor de maria como enel comieço ÷ sta obra diximos. parece claro q̄ la vida cõtẽplatiua es sãp̄r mejor q̄ la vida actiua. lo q̄l anfi mesmo pruenen el p̄bo enl. x. ÷ las eticas por. viij. razões. la. j. es porq̄ la vida cõtẽplatiua conuiente al ÷bre segũ lo mas p̄ncipal conuiente asab el fãtelle to z respecto ÷ los p̄prios objetos q̄ son las cosas intelligibles. z la vida actiua ocupa se acerca ÷ las cosas exteriores. onde Rachel q̄ era muy hermosa en gen es significada la vida cõtẽplatiua q̄gere ÷zir visto p̄ncipio. z lia en gen fue significada la vida actiua tenia malos ojos. Lo segundo por que la vida cõtẽplatiua puede ser mas cõtĩnua aũq̄ no q̄nto al sũmo grado ÷ cõtẽ-



## Segūda

templacion como se lee de maria que esta  
 ua muy cōtinua en la contemplacion oyē-  
 do al señor. Lo tercero por que es mas  
 delectable como dize sant augustin en el li-  
 bro de verbis domini: que martha se tur-  
 bava: z maria se deleytaua. Lo q̄rto porq̄  
 en la vida contemplatiua es el hōbre mas  
 suficiente assi mesmo porque le es necessa-  
 rio menos que para la vida actiua como  
 se escriue de martha que se turbaua cerca  
 de muchas cosas. Lo quinto porque la  
 vida contēplatiua es querida por si mes-  
 ma. La actiua cōdenase a otra cosa por-  
 onde se escriue en los psalmos. *Anam pe-  
 cij a domino hanc requiram vt in habitē  
 in domo domini oibus diebus vite mee.  
 vt videam voluntatem domini. Una cosa  
 ta demande al señor / y esta require q̄ mo-  
 re en la casa del señor todos los dias de mi  
 vida. por que vea la voluntad del señor.*  
 Lo sexto es por que la vida contemplati-  
 ua cōsiste en vna vacacion z reposo: segū  
 aquello que dize. *Accate z videte quoniā  
 ego sum deus. Accad y ved que yo soy di-  
 os.* Lo septimo por que la vida comtem-  
 platiua es segund las cosas diuinas. La  
 vida actiua es segun las humanas. On-  
 de dize san augustin en el libro de verbis  
 domini. *In principio erat verbū: ecce q̄  
 maria audiebat: z verbū caro factū est ec-  
 ce cui martha ministrabat.* En el p̄nci-  
 pio era la palabra abe lo que maria oya  
 z la palabra era fecha carne / abe lo que  
 martha ministrava. Lo octauo es porque  
 la vida contemplatiua es segū lo que es  
 en el hombre mas propio conuiene a saber  
 el intellecto. La en las obras dela vida  
 actiua comunican tan bien las fuerças in-  
 feriores q̄ son comunes a nos z alas bestias.  
 Onde se escriue en los psalmos. *Dom-  
 mines z iumenta saluabis dñe. Tu señor  
 saluaras los hombres z las bestias. Es-  
 guese adelante lo que es a los hōbres espe-  
 cial diziendo. In lumine tuo videbimus  
 lumen. en la tu lumbre veremos la lumbre*  
 Otra nouena razon añade el señor en a-  
 q̄llo q̄ dize. *Optimā partē elegit sibi ma-*

ria q̄ no auferet ab ea. La mejor parte esco-  
 jo para si maria que no le sera quitada. lo  
 qual expone sant augustin diziēdo a mar-  
 tha. *Nō tu mala sed illa melior. no tu ma-  
 la mas aquella mejor: oye de onde mejor*  
*Quia nō auferetur ab ea. por q̄ no le sera  
 quitada: z de ti en algun tiempo te sera q̄  
 tada la carga dela necesidad. Es empe-  
 ro de considerar q̄ aun q̄ vna cosa sea sim-  
 pliciter mejor que otra muy bien puede  
 ser que ē algo le exceda la otra. anssi como  
 diximos de los profetas: z anssi baze la vi-  
 da actiua ala cōtemplatiua. q̄ le excede en  
 ser mas fructuosa quanto al proximo. E  
 por esso es significada ē lia q̄ era fructuosa  
 en generacion mas que rachel aun que  
 rachel era mas hermosa. como dize sant  
 gregorio. q̄ por lia q̄ tenia malos ojos / z  
 era fructuosa es significada la vida acti-  
 ua que quanto mas se ocupa en la accion  
 tanto menos vee en la contēplacion. Em-  
 pero quādo alguno agora por palabra: a  
 goza por exemplo atrae a otros a seguir  
 la virtud: muchos hijos engendra en la  
 buena obra: z por ser tan necessaria la vi-  
 da actiua para el bien del proximo. en al-  
 gunos tiempos se deue mas elegir que la  
 contēplatiua quando la necesidad d̄la ca-  
 ridad lo demanda como dize sant Augu-  
 stin en el libro dela cibdad de dios. *Quia  
 sanctū querit caritas veritatis negocium  
 iustum suscipit necessitas caritatis. Quia  
 sancto quiere la caridad d̄la verdad: z ne-  
 gocio justo conuiene a saber: dela vida ac-  
 tiua recibe la necesidad dela caridad. On-  
 de aun por la tal necesidad los angeles  
 exercitan agora las obras dela vida acti-  
 ua cerca de nuestro ministerio segun aque-  
 llo de iacob que dize que los angeles subí-  
 an z descendian por la escala que vido. ca  
 el subir significa la contēplaciō: z el decen-  
 der significa la actiō: z mas los angeles  
 no son anssi cerca de nos actiuos que sean  
 por ellos menos cōtemplatiuos que mu-  
 cha diferencia es entre el exercicio del hō-  
 bre: y el exercicio del angel. que el hōbre  
 quando se ocupa en la accion: no puede**



entender en la contemplacion lo qual non baze el angel que nunca por la actiõ se ap ta dela cõtemplacion como dize sant gregorio ñelos morales. *N*õ sic a diuina visõ foris exiunt vt interne contemplationis gaudijs priuentur. *N*o salen anñi fuera ð la diuina vision para que sean priuados delos gozos dela interna contemplaciõ.

**Capitulo. xlvj. si es ð mayor merito la vida contẽplatiua que la actiua**



**I**ze sant gregorio enel sesto delos morales. *A* magna sũt actiue vite merita: sed cõtemplatiue potiora. grandes son los meritos dela vida actiua / mas mayores son los dela cõteplatiua. *E*sto es por que la rayz del merito es la caridad .la ñl consiste en la dileccion de dios y del proximo. y por tanto directamẽte pertenece al amor de dios: es mas meritorio en su genero que lo que directe pertenece al amor ðl proximo que mas meritorio es amar a dios quanto asñi mesmo que amar al proximo. *L*a vida contemplatiua imediate pertenece ala dileccion de dios segun aquello de sant angustin que dize. *Q*uius scũ querit caritas veritatis. ocio sancto. cõuene asaber dela vida contemplatiua: quiẽre la caridad dela verdad. cõuene asaber diuina. *E* la vida actiua mas se endereça ala dileccion del proximo. *E* por tanto segun su genero no es tanto meritoria como la contemplatiua: como dize sant gregorio en vna omel. *Q*ue la vida contẽplatiua es mayor en merito que la vida actiua porque esta trabaja enel vso delas cosas pñentes en que es necessario de socorrer a los proximos. y aquella con vn entrañable sabor degusta ya la folgãça que ha de auer. contiene asaber en la contemplacion dela bienauenturança. *P*uede empero acaecer que vno merezca mas en la vida actiua que en la contemplatiua si es mas vtil y feruiente ala necesidad delos

proximos y mas perfecto en las obras de la vida actiua que seria en la contemplatiua. porque segun diuersas inclinaciones delas criaturas. anñi les conuiene diuersamente estas vidas. que los ñ son prouos alas passiones y tienen los corazones inquietos. son mas aptos para la vida actiua que para la contemplatiua: como dize sant gregorio enel sesto delos morales. *q* algunos tienẽ anñi los corazones inquietos que si dexassen de entender enel exercicio dela obra. sentirian mayor pena porq̃ tanto soffririan peores tumultos en sus corazones quanto mas de alli los apartassẽ. *E* otros anñi tienen natural pureza y quietud que son aptos para la contemplaciõ y apartandolos de alli pñuestos en las obras dela vida actiua padescen gran detrimento. *E* por esto no es a todos y gualmente prouechoso vn mesmo exercicio ña vnos es mejor lo vno y a otros lo otro como alli dize el mesmo sant gregorio. *S*epe qui contemplari deum quiete poterãt occupationibus pressi ceciderunt. y sepe qui occupati bene vsibus humanis viuerent gladio sue quietis extincti sũt. *A* muchas vezes los que pudieran contemplar a dios con reposo de sus corazones cayeron oppressos con ocupaciones. *E* muchas vezes los que biniẽran bien ocupados en humanos vsos son muertos cõel cuchillo de su folgãça. mas como alli dize el mesmo sant gregorio. *S*epe pigramentes amor excitat: y inquietos in contemplatione timor refrenat. *A* muchas vezes el amor desperta a los corazones perezosos. y el temor refrena a los inquietos en la contemplaciõ. *O*nde los que son aptos para la vida actiua pueden por el exercicio della aparejarse para la contẽplatiua. y los que son aptos para la contemplatiua pueden anñi mesmo hazer se mas aptos para ella por el exercicio dela vida actiua. *E* anñi los que son muy aptos y pñfectos en la contemplacion pueden algunas vezes merecer: mas en las obras dela vida actiua: que en la contemplatiua. con



## Segunda

uiene a saber si por el abſidacia dela caridad de dios z del proximo quierē en algunostiepos ser apartados del dulzor dela contēplacion por el bien de los p̄mos como dezia el apſtol. **O** prabam ego ipse a natbema esse a x̄po pro fr̄ibus meis. Romanoz. ii. **D**esse auia yo ser apartado de ihu x̄po por mis hermanos. lo qual expone sant juan grisoſto mo en el libro de compunction diziendo. Ita totam mentē ei dimerferar amor x̄pi vt etiā hoc qd ei preceteris oibus amabilius erat esse cū x̄po. rursus idipm quia ita vt placeret x̄po contemneret. Anſi le auia bañado la su muer te el amor d ihu x̄po: que avn lo que sobre todas las cosas amaua que era ser junto con ihu x̄po. posponia z menospciaua como con de cabo por le mas aplazer. ca conocia el apſtol que ningun sacrificio es a dios mas aplazible que el zelo delas alas como dize sant gregorio sobre el ezechiel. **E** no procuraua el apſtol de cumplir su ppia volūtat: mas q̄ la del señor: z aq̄sta vida que es mixta es la mas perfecta z de mayor merito no porq̄ sea otra vida por si que se pueda dezir tercera. mas dize se mixta por que tiene parte dela vna z dela otra. empero de aquella tomara nōbre en q̄ mas se exercitare z ala que mas se enderegare su intēciō z fin del que la exercita. **E** aq̄sta tal como ihu x̄po segū que del se lee que se yua al desierto z ubia solo al mōte a orar do erā lugares aparejados para la cōtēplacion. **E** despues discurria por las cibdades z logares. predicādo z sanādo z faziendo muchos milagros z dando de comer a los fambrientos z procurando vi no en las bodas z otras muchas cosas q̄ ptenecen ala vida actiua. **E** aquesta vida siguieron sus apſtolos z otros muchos santos z perfectos. y esta deuen seguir los perlados z pontifices z predicadores. y todos aquellos aqui en la necesidad dela caridad a ello coſtrine a exemplo de christo z de sus dicipulos.

### Capitulo. xlvij. dela vida

actiua.



**A** vida actiua como ya es dicho. consiste en las obras delas virtudes morales anſi cerca de lo que pertenece a otros como del mesmo actiuo. onde todas las obras humanas que son ordenadas ala necesidad desta presente vida segū recta razon todas pertenecen ala vida actiua. saluo si las tales acciones siruiessen ala concupiscencia o a qualquier desordenamiento. que entonces las tales obras podrian pertenecer ala vida voluptuosa q̄ pone su fin en la delectacion corporal que es comun a nos z a los aiales brutos z por tal no entiendo aqui della tractar por quāto es vida bestial como dize el philosofo. j ethicoz. i. las acciones dela vida actiua sō en dos maneras ca es vna actiō que cōsiste en el exercicio delas virtudes morales. y esta dispone ala contēplacion como dize sant gregorio. que los que desseā tener el alteza dela contēplaciō: es necessario que se prueuen primero en el campo dela action. esto es porque como dize el philosofo. vij. fiscozum. **R**eposando el aia y estando quieta se haze sabia z prudente. por que apartados los tumultos dlas pasiones por el exercicio delas virtudes morales se dispone mas para ser eleuada en la cōtēplaciō por do parece que los tales actos se ordenan ala contēplaciō anſi como al fin. z como el fin sea mejor q̄ las cosas ordenadas a el. por tanto dizen los doctores q̄ la contēplacion es mejor q̄ la tal action. no enbargate que tā biē se puede ordenar la tal action al fin dela vida actiua solamente. **O**tra actiō es q̄ cōsigue a la cōtēplaciō. la qual pcede dla plenitud dela mesma contēplacion. anſi como es predicar y enseñar z trabajar en el regimie to delas animas. z de tal action como esta algunos dizen que es mejor que la contēplacion. **E** anſi quando ihu christo dixo a martha que maria auia escogido la mejor parte: no fablo de tal action como esta saluo delas otras obras en que martha se



ocupana. mas ayvn desta mesma acion di-  
zen algunos que es mejor la cōtēplacion  
porq̄ lo que simpliciter es elegido: parece  
ser mejor absolutamēte q̄ lo q̄ es elegido  
en algū caso ansī como el filosofar es sim-  
pliciter mejor que el dītar. ayvnq̄ en caso d̄  
grā pobreza se deua mas elegir el dītar.  
E ansī la cōtēplaciō principlalmēte se de-  
ue por si elegir: mas la cura z regimēto d̄  
las aias alo qual pertenece enseñar al pue-  
blo y enderecarlo ala salud spūal. mas se  
deue elegir o hablādo mas ppiamēte fce-  
bir quādo la necessidad fraterna lo rege-  
re segū aq̄llo que ya diximos d̄ sant augu-  
stin q̄ dize. *Quis sem̄ q̄rit caritas veritatis  
negociū iustū suscipit necessitas caritatis  
quā sarcinā si nullus imponit. p̄cipiēde at-  
q̄z intūde vacādī est vitati. si aut̄ imonit  
suscipiēda est p̄pter caritatis est necessita-  
tē. s̄z nec sic oīno vitatis delectaciō deserē-  
da est ne subtrahat illa suauitas z oppri-  
matista necessitas. xvi. de ciuitate dei. o-  
cīo scō gere lacaridad dela verdad z nego-  
cīo iusto recibe la necessidad dela caridad  
la qual carga si ningūno la sponē. de vacar  
es ala cōtēplaciō dela verdad. ma si es i-  
puesta buesse recibir por la necessidad d̄ la  
caridad. empero no se deue ansī del todo  
desāparar la delectaciō d̄ la verdad paq̄ se  
q̄te aq̄lla suauidad z la op̄ma esta necessi-  
dad. z ansī ningūno se due en tal māera ocu-  
par en la action para que en algū t̄po no  
va que en la cōtēplacion segū aq̄lla figura  
del onzeno del leuitico. que los peçes q̄ no  
tenian algūnas peçnuelas alas para q̄ di-  
essen salto ecīma del agua erā auidos por  
lūidos. E ansī los d̄bres que en algūos  
t̄pos no se dan ala cōtēplaciō delas co-  
sas diuinas z abogan su spū cōla ocupaci-  
on dela obra temporal. son auidos ante di-  
os por abozrecibles.*

### Capitulo. rlviii. de como son diuerfos estados y officios delos hōbres.

Despues que ya es dicho d̄ la vi-  
da cōtēplatina z actiua cōue-  
ne agora dezir de como son di-

uerfos estados y officios delos d̄bres se-  
gū aq̄llo que scriue el pp̄ba en alabāca  
d̄ la yḡlia diziēdo. *Assitit regina a dextris  
tuis in veititu deaurato circūdata varie-  
tate. Estouo la reyna ala tu diestra vesti-  
da de oro z cercada de variedad. onde di-  
ze la glosa. que por la doctrina delos apo-  
stolos. z la confessiō delos martires. z pu-  
reza delas virgines z lamētaciō delos pe-  
nitētes. es adoznada la reyna. cōuiene a sa-  
ber la yḡlia. Onde es considerar. q̄ la di-  
uersidad delos estados z officios en la y-  
glesia. p̄tenece a tres cosas. cōuiene a sa-  
ber ala perfeccion z ala obra z ala fermosura.  
A la perfecciō dela yḡlia de ihu xp̄o p̄te-  
nece la diuersidad delos estados: ansī co-  
mo pertenecio ala perfecciō d̄l vnueris. la  
diuersidad delos grados y espēs d̄ las co-  
sas segū aq̄llo que dize el apostol. *Ipse d̄  
dit quosdā ap̄los. quosdā aut̄ pp̄bas. alia-  
os vero euāgelistas. alios aut̄ pastores z  
doctores. ad ep̄b. iiii. El dio a vn̄os apo-  
stolos z a otros p̄fetas: z a otros euāgelis-  
tas. z a otros pastores z doctores. p̄te-  
nece lo segūdo esta diuersidad. ala necessi-  
dad delas obras q̄ pertenecē ala yḡlia pa-  
lo qual cōuienen ser disputados diuersos  
d̄bres a diuersas cosas para que mejor z  
mas sin cōfusiō se sagā. y esto es lo q̄ scri-  
ue el apostol a los romanos diziēdo. *Si-  
cut in vno corpe multa mēbra habemus:  
oīa aut̄ mēbra nō eūdē actū h̄nt. ita multi  
vnū corpus sumus in xp̄o. ca. xij. Ansi co-  
mo en vn cuerpo tenemos muchos miē-  
bros z a todos ellos no tienē vna mesma  
operaciō. ansī muchos somos vn cuerpo  
en ihu xp̄o. lo tercero p̄tenece esta diuersi-  
dad ala dignidad z fermosura dela yḡlia  
que consiste en vna manera d̄ orden. On-  
de se scriue en el tercero delos reyes q̄ viē-  
do la reyna sabba toda la sabiduria d̄ sa-  
lomō z las moradas d̄ los sieruos z las or-  
denes delos ministrātes no tenia mas spi-  
ritu. E tā biē el apostol dize que en la grā-  
casa no solamēte son vasos de oro z de pla-  
ta mas tā bien de madero z d̄ barro. timo-  
thei. ij. Onde segū estas tres cosas se pue-  
f ij***



## Segunda

den cōsiderar ansí mesmo tres maneras ó diferencia dela diuersidad de los fieles q̄ son los que comiençan. z los que aproueban z los que son perfectos.

**Capítulo xlii. de como la perfeccion consiste en la caridad.**

**Q**uã la intencion de aq̄sta obra se endereça principalmente alas cosas de perfecciõ. quãto a los estados solamēte diremos aqui de los estados de los perfectos segū tres maderas de cōsideraciõ. cõuene a saber. primeramente del estado de perfecciõ en comū. Lo segundo de lo q̄ pertenece ala perfecciõ de los obpos. Lo tercero de lo q̄ pertenece ala perfecciõ de los religiosos pa lo qual ocurre primeramente dezir como la perfeccion dela vida xp̄iana consiste en la caridad segū aq̄llo q̄ dize el apostol. *Sup dia caritatē habete q̄ est vinculū perfectōis Colocē. iij.* Sobre todas las cosas tiene caridad q̄ es vinculo de perfeccion esto es porq̄ la caridad liga z ata en cierta manera todas las otras vtudes en perfecta vni dad. *Lo porq̄ entõce se dizela cosa perfecta quãdo alcãça su vltimo fin. Enõ vltimo fin es dios. al qual nos ayūta la caridad. segū aq̄llo q̄ dize sant iuan. Qui manet in caritate in deo manet z deus in eo. j. Jo. iij.* El q̄ es in caridad. es en dios z dios enel. *Por tãto sp̄almēte se cōsidera la perfecciõ dela vida xp̄iana segū la caridad. on de a vnq̄ sc̄i ago dize. Que la paciēcia tiene obra perfecta. dizese por la orden q̄ tiene ala caridad. en quãto dela caridad proce de q̄ el õbre q̄ere sofrir en paciēcia las aduersidades segū aq̄llo q̄ dize el apostol. q̄ nos separabit a caritate dei: tribulatiõ an angustia. roma. viij.* Quien nos aptara a la caridad de dios. tribulaciõ o angustia: como si dixiesse ninguna cosa destas nos puede apartar del su amor.

**Capítulo. l. si consiste la perfeccion en los mandamientos o en los cõsejos**

**N**o comieço desta obra diximos q̄ la perfecciõ no cõsistia en los mād-

damientos comunes dela ley. salvo en los cõsejos euāgelicos. *Lo como en la ley sean dos mādamientos dela caridad. cõuene a saber de dios y del primo en quien a goza auemos dicho q̄ cõsiste la perfecciõ parece repugnar lo vno alo otro. ca el mādamiento de amar a dios se scriue en el denteron mio. do dize. Diliges dñm deū tuū ex toto corde tuo z ex tota mēte tua. ca. vj. Amaras a tu señor dios de todo tu coraçon z de toda tu aia. y el mādamiento de amor al proximo se scriue en el leuitico do dize. primū tuū sicut te ip̄m ca. xvj. Amaras a tu primo ansí como a ti mesmo. Lo dñs dos mādamientos son dñs q̄ dize el señor q̄ pedia toda la ley z los p̄fetas segun se scriue. *Mathei. xxiij.* por do parece q̄ p̄uef toda nra perfecciõ cõsiste en amar a dios de todo coraçon z al primo ansí como a nos mesmos. q̄ la perfecciõ de nra vida cõsiste en la guarda de estos dos mādamientos. z por tãto es de notar q̄ la perfeccion se dize cõsistir en algūa cosa en dos maderas. La vna por si y essecialmente. La otra secundaria y accidetalmēte en la caridad. principalmente segū la dileccion de dios z secundariamente segun la dileccion del proximo de quien son los dos mādamientos que dicho auemos. Secundaria z instrumentalmēte consiste la perfeccion en los otros mandamientos z en los cõsejos euāgelicos. empero en otra z por otra manera en los cõsejos que en los mādamientos. porque los cõsejos son ordenados para remouer las cosas que impiden ala obra dela caridad. z non son contrarias ala caridad ansí como es el matrimonio z las riquezas. La ocupaciõ de los negocios seculares. Lo otras cosas semejables. mas los mandamientos solamēte son ordenados para remouer las cosas que son cõtrarias ala caridad con las quales la caridad no puede estar. Onde dize sant angustin en el cubiridion. Que quales quier cosas que dios manda. delas quales es la vna no fornicaras: z las que no son mādadas: mas s̄ amonestadas por special cõsejo. delas q̄*



les es la vna. bueno es al óbre no llegar a la muger que entóce son bien hechas qñ do se refieré al amor de dios 2 del primo 2 de aqui es q en las collaciones de los padres dize el abad moyses. Que los ayunos 2 vigiliass 2 medicaciones de las scripturas la desnudez 2 puació de todas las facultades no son pfección mas istrumétos de perfección. porq no consiste en ellas el fin aq se ordena: mas alcáçasse por ellas. pues diremos agora que la caridad es fin ó los mádamiétos como dize el apostol a ti *Matheo. j.* Tan bien como de los consejos. mas para el cumplimíento de los dos mádamiétos en gen cósiste la caridad como ya diximos para lo qual son ordenados los otros mádamiétos 2 los cóséjos son istrumétos mas suficientes que los mádamiétos. 2 por tal diximosq la perfección no cósistia en los mádamiétos si no en los consejos. por la insuficiencia de los mandamientos.

**Capitulo. ij. si en esta presente vida puede el ombre ser perfecto.**

**N**ede algño dudar si en esta presente vida puede el óbre ser perfecto. porq perfeto es aqen nñgña cosa falta como dize el filosofo en el tercero de los phísicos *No ay óbre en esto mñdo aqen algo non desfallezca como dize santiago que todos offendemos en muchas cosas. y en los salmos dize. Imperfectū meū viderūt ocll tui. Los tus ojos vierō la mi impfección. Empero no nos conbidaria ala perfección la doctrina euágelica si el óbre no la pudief se alcáçar segñ aqñlo q el señoz dize. Esto te perfecti sicut pater vester celestis perfectus est. Mathei. v. Sed perfectos anfi como el vño padre celestial es perfeto. E por tãto es denotar q la perfección se puede cōsiderar en tres maneras. vna absoluta q no solaméte se acata de parte del amante. mas tã bien de parte del q es amado.*

anfi como si dios ouiesse de ser tanto amado. quanto es de amar. 2 tal perfección no es possible de alcáçar criatura algñia. máf cōuiene a solo dios en gen eñcial y enteraméte se falla todo bien. Otra perfección es q se acata segñ la totalidad absoluta ól q ama. en quãto su affecto segun su totalidad esta siempre actualméte puesto en dios. 2 tal perfección no es possible alcáçar la el óbre en este mñdo. mas sera en el otro. La tercera manera de perfección es q: nñ se acata segñ la totalidad de parte del q es amado ni del que ama quanto ha ser siempre en acto en dios: mas quãto a ser excluydas 2 aptadas solaméte las cosas q repugnan 2 son cōtrarias para amar a dios como dize sant augustin en el libro de las octenta 2 tres qñstides q el venino de la caridad es la codicia. 2 la perfección della es nñgña codicia. E tal perfección bié se puede auer en esta pñente vida en dos maneras. Lo vno en quãto se qta del affecto ól ombre lo q es contrario ala caridad. anfi como es el pecado mortal. lo qñ es necesario para la saluación. porq sin tal perfección no puede ser caridad. La otra manera es en quanto del affecto del ombre se qta no solaméte lo q es contra la caridad: mas a vn todo lo q impide para q el affecto del ombre no se endereçe totalméte en dios. 2 sin tal perfección bien puede el óbre tener caridad anfi como es en los q comiençan 2 aprouechã. onde respodiendo agora alo q primero se dixo de santiago. diremos q los q en esta vida son pfectos en muchas cosas se dizen caer 2 ofender a dios segun los pecados veniales sin los quales ninguno por bueno q sea puede en este mñdo biuir por la fragilidad de la vida huana. 2 quãto a esto diremos q por buenos q sean tiené algo de imperfección en cōpacion de los q son en la becauéturã segun lo q nño señoz dixo por sã juã. Qui minor est in regno celoz maior est illo. Mathei xj. El q es menor en el reyno de los cielos es maior q el. Onde anfi como esta pñente vida no padece q el óbre sea siempre en



## Segunda

actō puesto en dios. ansí no padece q̄ este singularmēte en acto en todos los proximos: mas basta q̄ vniuersalmente sea en todos. o en algũos habitualmente. enpo cerca dela dilectiō del primo se puede cōsiderar dos maneras de perfecciō ansí como en la dilectiō de dios. La vna sin la q̄l puede ser la caridad. cōuiene asaber. q̄ ninguna cosa tenga el ombre en affecto que sea contraria ala dilectiō del primo. Otra es sin la qual se puede auer caridad. lo qual se cōsidera en tres maneras. Lo primero segū la extensiō dela dilectiō. cōuiene asaber. que no solamēte a me el ombre a los amigos 7 conocidos. mas tã biẽ a los estraños y enemigos y esto es de los pfectos hijos d̄ dios como dize sant augustin en el enchiridion. Lo segundo es segū la intension que se demuestra por las cosas q̄ el hōbre postpone por el prio cōuiene asaber si el hōbre ni menospcia por el prio no solamēte los bienes exteriores. mas avn las aflicciōes corpales. Es mas la muerte segū aq̄llo q̄ dize. maiorẽ caritatẽ nemo habet vt a sua suã ponat quis pro amicis suis. Jo. xv. ningũo tiene mayor caridad que poner su aia por sus amigos. Lo tercero es quãto al efecto dela dilectiō conuiene asaber. q̄ no solamēte de el hombre por sus proximos los bienes tpales mas avn los spūales 7 de mas assi mesmo segū aq̄llo que dize el apostol. Ego aut̄ libentissime impendã 7 super impendar ego ipse pro aiaibus vestris. ij. cor. xij. yo dare de muy buena voluntad. Sobre esto yo serẽ dado por vuestras animas.

**Capitulo. liij. si se dira estar en estado de perfeccion qual quier hōbre pfecto**



Ara saber si qualger ombre perfecto se dira estar en estado de perfeccion. Cōuiene notar q̄ estado propiamēte pertenece a libertad o seruidũbre la libertad o seruidũ spūal se puede cōsiderar en el hōbre en dos maneras. Lo vno segū lo interior. Lo otro segund lo exterior porque

como dize en el primero de los reyes. los hombres veen lo que parece 7 dios acata el coraçon. E de aqui es que segund la disposiciō interior del hōbre se toma la cōdiciō del estado spūal por cōparaciō al iuzio diuino. E segū lo q̄ d̄ fuera se faze se toma el estado spūal por cōparaciō ala yglesia. E desta manera hablaremos aqui de los estados. conuiene asaber segū el iuzio dela yglesia q̄ juzga delas cosas exteriores 7 faze y ordena diuersos estados d̄ on de se fermosca 7 adorna la reyna q̄ es la yglesia. 7 cōuiene saber q̄ para q̄ algũo conliga estado de libertad: o seruidũ: se requere primero algũa obligaciō o absoluciō. porq̄ en seruir vn hōbre a otro no es fecho seruo q̄ tã biẽ los libres seruen vnos a otros. segū lo q̄ dize el apostol a los de galacia. Per caritatẽ spūis seruite inuicẽ. ca. v. Por la caridad d̄ sp̄i seruid los vnos a los otros. ni tã poco se dira libre porque vno dexe de seruir a otro como parece de los seruos fugitiuos q̄ no dexan por esto de ser siervos. E por tãto aq̄l se dira propiamēte seruo q̄ es obligado a seruir. 7 a q̄l se dira libre q̄ es absuelto dela tal obligaciō. Requiere se ansí mesmo q̄ la tal obligaciō sea fecha con vna manera de solẽnidad ansí como se faze en las otras cosas q̄ entre los ombres han de tener perpetua firmeza: q̄ se faze cō algũ acto o solẽnidad. E ansí diremos q̄ propiamēte se dira vno estar en estado de perfeccion: no porq̄ el sea pfecto: mas porq̄ se obligo ppetuo alas cosas de pfectiō con algũa manera de solẽnidad. E porq̄ acaece q̄ vnos no guardã alo q̄ se obligarõ 7 otros cūplen las cosas a que no se obligarõ como se serue de los dos hijos q̄ les dixo su padre que fuesen a obrar en la viña y el vno dixo no gero y d̄l pues fue y el otro dixo ya vo 7 no fue. mathei. xxi. Por tãto muy bien puede ser q̄ vnos sea pfecto 7 no. este en estado de perfeccion. Lo otro este en estado de perfeccion 7 no sea perfecto.

**Capitulo. liij. de como los o-**



bispos e religiosos sō en estado de p̄feciō



**S**egū lo que agora se dixo q̄ al estado de perfeccion se rege re perpetua obligacion alas cosas d̄ perfecciō con alguna solēnidad. parece q̄ conuenga esto a los o bispos e r̄ligiosos ca los religiosos por v̄o to se atan e obligā apartandose delas cosas seculares de que licitamente pudierā vsar / por se dar mejor alas cosas de perfeccion. onde dize dionisio en el libro dela celestial jerarchia hablādo de los religiosos vn̄os los llamā triapētas que gere dezir siervos de dios: por su puro seruiçio. E otros los llamā monjes por la indiuisible e singular vida que los ayunta ala vnidad deiforme e amable perfecciō a dios delas santas cōuoluciōes d̄ cōtēplaciōes delas cosas indiuisibles. La obligaciō destos an si mesmo es fecha con vna solēnidad de profession e bēdicion. E dize adelāte por lo qual tiene por bien la santa daciō de ley deles dar perfecta gr̄a por vna sanctificatiua inuocaciō. Por cōsigniēte los obispos tomādo el officio pastoral se obligan alas cosas de perfeccion alo qual pertenece que el pastor ponga su aīa por sus ouejas segū se seruiue. Jo. r. onde dize el apostol. Confessus bonā cōfessionē corā multis testibus. j. timothei vlti. Confessādo buena confession ante muchos testigos. conuene afaber. en su ordenaciō como alli expone la glosa. añadese an si mesmo vna solēnidad de consagracion. juntamente cō esta profession segū lo que dize el apostol Resuscites gr̄am dei q̄ es in te per impositionē manū tuarū. timothei. i. Resuscitates la gr̄a de dios q̄ es en ti por la imposition d̄ las tus manos. lo qual expone la glosa dela gr̄a obispal. E sant dionisio en el libro dela celestial jearchia dize que el sumo sacerdote q̄ es el obispo. tiene muy sancta sobreposciō delas bablas / sobre la cabeza a significar q̄ deue ser participāte enteramēte dela virtud de toda la jearchia e q̄ no solamēte sea illuminatiuo de todas las cosas. lo qual p̄tenece alas bablas e o

bras santas. mas q̄ tā biē aq̄llo enense a los otros. por do parece como los obispos e religiosos son enestado de perfeccion por la obligacion que bazen.

**Capitulo. liiij. si son enestado de p̄feciō todos los plados eclesiasticos**



**E** los otros plados eclesiasticos p̄sbiteros e diaconos q̄ tienē cura de aīas. dos cosas se puedē cōsiderar. cōuiene a saber la orden e el curado. La ordē es ordenada a ciertos actos d̄ los officios diuinos. E por tanto recibiedo el d̄bre orden sacra: solamēte recibe poder para exercer los tales actos e no se obliga por ello a las cosas de perfeccion saluo en la yglesia occidental que en el recibir dela ordē se obligan ala continēcia como por voto tacito lo qual es vna delas cosas de perfecciō como dicho es. por do parece q̄ en recibir alguno orden sacra: no es puesto simpliciter enestado de perfecciō avnq̄ para dignamēte exercer el tal officio se regere perfeccion i. terior. ni tan poco en recibir el curado es el hōbre puesto enestado de perfeccion. por q̄ no se obliga por voto a tener cura delas aīas p̄petuamēte. mas puede dexar el curado si quisiere: o entrar en religion avn sin licencia del obispo segū se contiene en el decreto. xix. questiōe. ij. due. onde dize. Si quis horum in ecclesia sua sub ep̄o pplm̄ retinet e seculariter viuūt. e si afflatus sp̄ū scō in aliquo monasterio v̄ regulari canonica saluare se voluerit. ecclesiam ep̄o suo cōtradiciēte eat liber nostra auctoritate. si alguno destos en su yglia debaro de su obispo tiene cura de algū pueblo e viue secularmente. si inspirado por sp̄ū sancto se quisiere saluar en algun monesterio. calōgia reglar avnque su obispo se lo contradiga: vaya libre por nuestra autoridad. E aq̄sto no se podria bazer si estouiesse enestado de perfeccion. E por tanto porque los obispos son enestado de perfecciō: no pue



de dexar su curado sino por autoridad del papa al q̄l pertenece dispesar en los votos perpetuos z por ciertas causas como ablat̄e se dira. onde dize dionisio en el. v. ca. de la celestial serarchia. q̄ la orden de los pontifices. es consumativa z perfecta.

Capitulo. iiii. si pueden passar de la religion al pontificado.

**Q**mo sea assi q̄ demas pfecto estado no pueda passar a menos perfeto q̄ seria toznar atras lo qual a ningūo conuiene y el estado de los religiosos sea sin p̄pio z todo ordenado ala p̄feciō como ya es dicho. Ensi mesmo cōtēplatiuo q̄ p̄tenece ala dilecion de dios. y el estado d̄lof plados p̄mite tener p̄pio. y es endereca do ala vida actiua q̄ p̄tenece ala dileciō d̄l p̄rio. pece mucha duda como pueda passar de la religiō al p̄ntificadō segū se serine xviii. q. i. E por t̄to cōuiene notar q̄ la renūciaciō de las p̄pias facultades. se puede cōsiderar en dos maneras. Lo vno en qūto se renūciā por obra. Lo otro segū la p̄paraciō del coraçō. En qūto se renūciā por obra / no cōsiste en aq̄llo eēcialmēte la p̄feciō: mas es solamēte como vn i strumēto pa alcanzar la p̄feciō segū parece por aq̄llo q̄ el señor dixo. Si vis p̄fectus esse v̄de oīa q̄ habes z seq̄re me. Si geres ser p̄fecto v̄do lo q̄ tienes z sigue me. q̄ no dixo si eres p̄fecto / mas dixo si geres ser p̄fecto. demostrādo q̄ aq̄lla renūciaciō era para disponer solamēte ala p̄feciō. z por t̄to muy biē puede ser estado de p̄feciō sin renūciaciō de las p̄pias facultades. En otra manera se puede cōsiderar la tal renūciaciō segū la p̄paraciō del coraçō. cōuiene a saber. q̄ sea el obre a parejado pa desamparar o distribuir todos sus bienes quādo fuere menester z la caridad lo requiere. y esto es lo q̄ principal mēte pertenece ala p̄feciō como dize s̄t̄ augustin en el libro de las q̄stiones del euā

gelio. Ostendit d̄ns filios sapiētie intelligere nō in abstinento nec in māducādo eē iusticiā: s̄ in eq̄nitate tollerādi in op̄iā. mostro el señor a los hijos de la sabiduria a entēder q̄ la iusticia no era en la abstinentia o en el comer: mas en sofrir la mēgua con ygal coraçon como dize el ap̄stol. Scio abūdare z penuriā pati. philipē. vi. yo se abūdar z padecer mēgua. E a esto son obligados los obispos principalmente. cōuiene a saber amenospciar todas sus cosas cada y quādo fuere menester por la omra de dios z bien de sus ouejas. o d̄ distribuyēdo lo suyo a pobres mayormente de su grey: o sofriedo en paciencia quādo por rapina: o qualger otro caso fortuyto lo pdierē no poniēdo en ello su affectiō: ni lo amādo saluo por el v̄so de la virtud pa lo distribuir virtuosamēte. E quāto a esto no disminuye la p̄feciō la p̄piedad d̄ las facultades. E cerca del exercicio de la vida actiua que es cerca de los p̄rimos ātel aq̄llo p̄cede del abūdācia de la dileciō diuina. Onde como el señor q̄iesse encomēdar el officio pastoral a sant pedro. P̄t̄mero le p̄gūto si le amana mas q̄ los otros z despues le dixo. pasce oues meas. Jo. vlti. apaciēta mis ouejas. Ademostrar la p̄feciō que deue tener el pastor de las ouejas de dios sobre los otros como dize sant gregorio en el pastoral. T̄t̄um debet actionē populi actiō transcendere p̄sulis quātū distare solet a grege v̄ta pastoris. t̄to deue trāscēder la obra del obispo ala d̄l pueblo: quanto suele distar la vida del pastor ala del ganado. onde dize sant augu. sobre aq̄l mesmo passo. Sit amoris officium pascere d̄nicum gregē sicut fuit timoris iudiciū negare pastore. Sea officio de amor apacētar la cabaña del señor assi como fue señal de temor negar al pastor z s̄t̄ gregorio assi mesmo dize en el pastoral. Si dilectiōis testimoniū est cura pastoralis q̄s virtutib̄ pollēs gregē dei renuit pascere. pastore s̄mū cōuincit nō amore. Si la cura pastoral es testimonio de la dileciō qualger resp̄lādeciete en virtudes q̄ suye d̄



apacētár la grey de dios/claramēte es cō  
uencido no amar al sumo pastor. Esto es  
porq̄ mayor señal de amor es quādo vno  
gere seruir a otros por amor de su amigo  
que non en seruir solamente a su amigo.

Equādo algūo por la necesidad del biē  
delos primos/tes auocado dela cōtēpla-  
cion alas obras dela vida actiua no se fa-  
ze por manera de subtraciō pa q̄ desampa-  
re del todo la cōtēplaciō .mas haze se co-  
mo por manera de adiciō. cōuiene asaber  
pa entēder en la aciō no desamparādo la  
cōtēplaciō como dize en el pastoral. Sit p̄  
sua actiōe p̄cipu? p̄ ceteris cōtēplatiōe su-  
spensus. sea el obispo principal en la acion  
z sobre los otros mas alto en la cōtēplaciō  
porq̄ a los obispos p̄tenece cōtēplar no so-  
lamēte por si mesmos: mas tā biē por la i-  
struciō delos otros como dize iant greg.  
sobre el ezechiel q̄ delos varones p̄fectos  
q̄ tornā despues de su cōtēplaciō se dize a  
q̄llo delos psalmos q̄ dize. memoria suauitatis  
tue eructabit. alāgarā: o dirā la me-  
moria de tu suauidad. E así de mucho  
mayor excelēcia es el pōtificado q̄ la reli-  
giō. onde dize santijua grifostomo en sus  
dialogos. Si talem mibi adducas mona-  
chi q̄lis fuit belias. nō tñ illi cōpandus ē  
q̄ traditus pplis z multoz pccā ferre cō-  
pulsus imobilis p̄nerat z fortis. Si me  
traxeres tal mōje qual fue belias no se le  
bue cōpar el q̄ puesto por pastor a los pue-  
blos y cōpulsō de lenar los pecados o mu-  
chos p̄nera fuerte z sin mudāça: z toda  
esta p̄feciō demuestra el apostol diziendo  
oportet ep̄z irrep̄hēnsibilē ēē. vni? vrozis  
viz: sobriū. ornatū prudētē. pudicū. hospi-  
talē. doctorē. nō vinolētū. nō p̄uissorē sed  
modestū. nō litigiōsū. nō cupidū. sine do-  
mū bene p̄positum. nō neophitū. nō sup-  
bū. nō iraciōsū. benignū. iustū sactū conti-  
nētē. amplectētē cū q̄ s̄m doctrinā est si-  
delē sermonē. vt potens sit exortari in do-  
ctrina sana: z eos qui cōtradiciūt arguere  
oportet asit z illū testimoniū habere bonū  
ad hīs q̄ foris sūt. ad timotheū. iij. z ad ti-  
tū. j. quiere d̄zir cōuiene q̄ el obispo sea sin

rep̄hēsiō. non bigamō. tēplado en comer  
z beuer. ornado de buenas costūbres. pu-  
dēte en lo q̄ deue hazer. onesto en su pare-  
cer. diligēte cerca dela hospitalidad. abile  
pa dar doctrina. no amador del vino. no  
castigue por yra. mas sea tēplado no sea  
litigiōso. cōuiene asaber. cōtēdiēdo por in-  
juriosas palabras. no codicioso. porq̄ vi-  
cto z vestido deue ser las riq̄zas delos cle-  
rigos z mayornēte delos sacerdotes. sepa  
biē regir su casa. mayornēte informando  
los suyos de buenas cōstūbres porq̄ el q̄  
cerca de su casa es negligente mas lo sera  
cerca bla yglia. no sea neophito cōuiene a  
saber nuenamēte cōuertido ala fe. no sea  
soberuio. no iraciōdo. mas benigno. iusto  
quāto al pueblo santo: quāto a dios. cōti-  
nētē q̄ este fuerte cōtra las tētaciones z q̄  
estudie cō diligēcia en la scā escritura porq̄  
pueda exortar a los fieles a biē beuir en to-  
da sana doctina z arguir a los q̄ cōtradizē  
la verdad z q̄ de testimonio de virtudes tā  
biē cerca d̄los q̄ son infieles. Por do pa-  
rece claro q̄ el estado delos obispos es de  
tāta p̄feciō q̄ se puede compar ala religio  
ansi como el maestro al dicipulo.

Capitulo. lvi. si los curas de  
aias son de mayor p̄feciō q̄ los religiosos



Sgoza cōuiene d̄zir si los en-  
ras de aias son de mayor p̄fe-  
cion q̄ los religiosos cuya ex-  
celēcia se pod̄a conocer o sta  
manera la cōpaciō o mayor p̄eminēcia no  
ha logar entre algūos por la pte en q̄ con-  
uiene. salvo por la pte en q̄ son differētes.  
En los cligos curas o aias: tres cosas sō  
o cōsiderar. cōuiene asab el estado. la ordē  
y el officio. P̄ues si ponemos en el esta-  
do al cligo z al religioso. y ēla ordē al cligo  
sacerdote y al religioso sacerdote. y en el offi-  
cio al cligo cura o aias y al religioso cura o  
aias como sō muchos mōjes z canonigos  
regulares. quanto alo primero que es el  
estado excede el religioso al cligo. y en  
las otras cosas son yguales. Conuie-  
ne asaber en la orden y en el officio que es



## Segunda

el curado. **E** si los tales cōuenē en la ordē  
ansi q̄ ambos son sacerdotes / mas son dif-  
ferentes en el estado y en el officio. ansi q̄ el  
vno es religioso y el otro no. y el vno es  
cura y el otro no. quāto ala ordē seran y  
guales. **E** quāto al estado excede el reli-  
gioso al que no es religioso. **E** quāto al of-  
ficio excede el cura al q̄ no es cura onde co-  
miene agora cōsiderar qual destas preemi-  
nencias es mayor. la del estado o del offi-  
cio. para lo q̄l se deue acatar dos cosas q̄  
son bōdad y dificultad. si se haze cōpara-  
cion segū la bōdad. de mayor p̄minen-  
cia es el estado dela religiō q̄ no es el offi-  
cio del cura. porq̄ el religioso toda su vida  
obliga al estudio dela p̄ficiō. y el cura no  
se obliga a tener toda su vida cura delas a-  
nimas ni le cōuiene ansi tener principal cu-  
ra delos subditos como al obispo q̄ es el  
estado dela p̄ficiō. mas solamēte se come-  
ten a los curas en su officio: ciertas p̄ticu-  
laridades q̄ pertenecē alas aias d̄los sub-  
ditos. **E** por esso la cōpaciō del estado de  
la religiō al officio delos curas: es ansi co-  
mo delo vniuersal alo particular. onde di-  
ze en el decreto. *Clerici qui monachorum  
ppositū appetūt qz meliōre vitā seq̄ cupi-  
unt liberos eis ab ep̄o in monasterijs o-  
portet largiri ingressus. p̄p. q. i.* Los cleri-  
gos q̄ demāda el p̄posito delos monjes  
porq̄ deesse seguir mejor vida conuiene q̄  
les seā dadas libres entradas del obispo  
en los monesterios. **E** pero esta cōpara-  
ciō deue se entender segū el genero dela o-  
bra: q̄ segun la caridad del q̄ obra acaee  
alas deuezes q̄ lo q̄ es menor en su gene-  
ro es mas meritorio si es hecho cō mayor  
caridad q̄ lo q̄ es mayor si se haze tibiamē-  
te. **E** si cōsideramos la dificultad dela cō-  
uersacion q̄ es a cōuersar biē en la religiō  
y cōuersar bien en el officio de cura? desta  
manera mas difficile es conuersar biē en el  
officio de cura q̄ en la religiō por los mu-  
chos peligros q̄ se causan dela cōuersaciō  
del pueblo avnq̄ la cōuersaciō dela religi-  
on sea mas difficile quāto al mismo gene-  
ro dela obra por la estrechez dela obser-

nancia regular. onde dize sant angustin  
en vna ep̄la a valerio. *Logitet religiosa  
prudencia tua: nihil esse in hac vita maxi-  
me hoc tpe difficultius: laboriosius / periculo-  
sius: ep̄i aut presbiteri aut diaconi officio.  
Sed apud deū nihil beatius: si eo mō mi-  
lites quo n̄ imperator iubet.* **P**ienste tu  
religiosa prudēcia ningūa cosa ser en esta  
p̄sente dida mayor mēte en el tpo de agora  
de mayor trabajo y peligro q̄ es el officio  
del obispo: sacerdote: o diacono. mas acer-  
ca de dios ningūa cosa es mas biē auētū-  
rada si es batallada como n̄ro empador  
lo māda. **E** si el religioso no tiene ordē sa-  
cra: manifiesto es q̄ la p̄minēcia dela or-  
dē excede ala religiō quāto ala dignidad  
porq̄ por la ordē sacra es el d̄bre disputa-  
do a ministerios de muy grande excelen-  
cia d̄los q̄les sirue a ihu xp̄o en el sacramē-  
to d̄l altar pa lo qual se regere ansi mesmo  
mayor santidad y limpieza del asa: q̄ no re-  
gere el estado dela religion. onde dize sant  
juan grifostomo en su dialogo. *Si quis  
mibi p̄poneret opinionē vbi malē place-  
re: in officio sacerdotali an ī solitudine mo-  
nachorum: sine cōpatione eligerē q̄d pri-  
us diri.* **S**i alguno me p̄pusiēse opinion  
onde q̄rria mas cōplazer a dios en el offi-  
cio sacerdotal: o en la soledad monacal sin  
cōpaciō yo escojeria lo q̄ p̄mero dixē. **E**  
dize mas adelāte. *Si qs bñ administratō  
sacerdotio: illi? p̄positi sudores cōferat tā-  
tū eos distare reperiet q̄ntū iter priuatū di-  
stat y regē.* **S**i algūo biē administra la or-  
dē sacerdotal lleue de cōsumo los sudores  
de aq̄l p̄posito. cōuiene asab mōacal. tāto  
los vera distar quāto dista el rey de su pri-  
uado. y sant dionisio en el. vj. ca. dela cele-  
stial iearchia dize q̄ la ordē mōastica deue  
seguir las ordenes sacerdotales y asu imi-  
tacion subir en las cosas diuinas. ansi mes-  
mo sant jeronimo dize al mōse rustico: sic  
viue in monasterio vt clericus esse merea-  
ris. ansi biue en el monesterio que mereza  
cas ser clerigo. **E** por tāto pecca mas gra-  
uemēte el clerigo de ordē sacra q̄ haze ala-  
gūa cosa cōtra la lātidad q̄ si la biziesse vn



religioso sin ordenes ceteris pibus .avnq̄ el lego religioso sea obligado alas obseruancias regulares alas quales no es obligado el clerigo de orde sacra por quanto es mas obligado ala limpieza del aia como dize sant augustin q̄ ha dos cosas haze p fessio el clerigo. conuene a saber a clericalto z santidad por que no solamēte se haze por la orden clerigo /mas avn obligasse a bñuir santamēte. onde por los grādes impedimentos z peligros que ay enel siglo cōtra la santidad de mayor virtud z pfectiō es el q̄ fuye dellos entrando en religiō o en qualqer otra manera se apta dellos q̄ no el q̄ los espera cōuersando entre ellos. porq̄ como dize santo tomas ansi como la dificultad dela obra acrecienta el merito dela virtud. Ansi la diff:cultad que pñene dlos impedimētos q̄ hōbre no qere su yr lo disminuye. ansi como quādo el ōbre no ama tāto la virtud q̄ se gera aptar dlas cosas q̄ le puedē impedir pa la obrar segū aq̄llo q̄ el apostol dize. ois qui in agone cōtēdit ab oibus se abstinet. j. cor. ix. todo a q̄l q̄ enla batalla cōtiene de todas las cosas se abstine. cōuiene a saber d todas las q̄ le puedē emperer. otras algunas vezes es señal de pfectiō la tal dificultad ansi como quādo por caso no pensado sin se ofrecer el ombre al peligro. o por algūa causa necessaria ocurrir al hōbre impedimētos pa biē obrar. E por ellos se aparta dela v̄tud. Onde ansi como guardarse el hōbre de pecar onde son mayores peligros .es señal d mayor virtud. ansi pertenece a mayor virtud suyr el ōbre los tales peligros quando mejor puede: o entrando en religiō: o en otra qualquier manera.

### Capitulo. lviij. si conuiene de mandar obispado.



gora cōuiene cōsiderar dlas cosas q̄ pñenece al estado dlos obispos. E primeramente si cōuiene demādar obispado. para lo qual es denotar q̄ enel obispado

se pueden cōsiderar tres cosas delas quales. La vna es principal z final q̄ es la obra ep̄al. cōuiene a saber entender enla vtilidad delos p̄mos segū aq̄llo q̄ el seño: dixo a sāt pedro. pasce oues meas. A pacienta mis ouejas. La otra es el alteza del grado ep̄al. en quanto es constituydo sobre los otros segun aq̄llo q̄ dize. Fidelis seru⁹ z prudēs quē cōstituit dñs sup familiā suā. mathei. xxiii. quien es sieruo fiel y prudēte al q̄l cōstituyo el seño: sobre su familia. Lo tercero es la reuerēcia. hōrra z sufficiēcia delas cosas tpales segū lo q̄ dize el apostol. Qui bñ p̄sūt p̄biteri duplici honore hēant. j. timothei. v. los obispos q̄ biē p̄siden ayā doblada ōra. P̄nes d̄remos agora q̄ d̄sear obispado por respeto delos bienes circūstātes /claro es q̄ no es bueno ca pñenece a ābiciō z cobdicia d lo q̄l rep̄hēdio el seño: a los p̄bariseos diziēdo. Amāt primus accubitus in cenis. z primas cathedras in sinagogis. salutationes in foro z vocari ab oibus rabbi. mathei. xxiii. Amā los primeros assentamiētos enlas cenas. y enlas sinagogas ē las p̄meras cathedras y ēlas plaças reuerēcias. y ser d̄ todos llamados rabi. Quāto alo segūdo q̄ es d̄sear obispado por el alteza del grado tā biē es malo q̄ es p̄sumtuoso. delo q̄l arguyo el seño: a sus dicipulos porq̄ d̄seauā p̄mado /diziendoles. Scitis qz principes gētiū dñant eorum. mathei. xx. Sabeis q̄ los principes delos gētiles se enseñoreā dellos. onde dize gr̄sostomo q̄ por esto d̄mostro el seño: q̄ era de gentiles d̄sear p̄mados. E ansi los aparto de aquella presūcion por comparacion delos gentiles. Mas d̄sear obispado no por alguna cosa destas saluo por poder aprouechar a los proximos /bueno es. Empero por que la operacion obispal tiene annera assi esta alteza de grado /presumptuoso seria querer ser superior de otros por los poder aprouechar. sino fuese en gran necesidad z muy manifesta. Onde a los que so este titulo procuran dignidades eclesiasticas dize







llamado y embiado como vsayas segun a  
 q̄llo del apostol que dize. *Nec quisquā sū  
 mat sibi honozē sed q̄ vocat a deo.* hebre.  
 v.ninguno tome honra para si saluo el q̄  
 fuere llamado de dios.

**Capitulo. lviij. si conuiene re  
 cusar del todo finalmente el obispado.**



**N**es se dixo q̄ ningūo deue d̄  
 sear obispado cōuene agora  
 dezir si al q̄ le fuere mādado  
 recebir. le deue recusar final  
 mente. para lo qual es denotar q̄ en la re  
 cepciō del obispado se denē cōsiderar dos  
 cosas. Lo primero lo q̄ el d̄bre deue q̄rer  
 segun su ppia voluntad. Lo segundo lo q̄  
 cōuene hazer segun la voluntad de otro.  
 quāto ala ppia volūtat a cada vno cōuie  
 ne insistir en lo que cree ser le mas puecho  
 so para su aia. mas q̄ aya de entender en  
 la vtilidad de otros. cōuene al hōbre por  
 mādamiēto de otro superior. Onde anfi  
 como ptenece ala ordenacion dela volun  
 tad q̄ ningūo se cometa ala gouernacion  
 z. mayoria de otros: anfi ptenece ala orde  
 naciō dela volūtat q̄ ningūo recuse final  
 mēte el tal officio cōtra el mādamiēto de  
 su mayor por dos cosas. Lo vno porq̄ re  
 pugnar a la caridad delos primos por  
 cuya vtilidad es el ombre obligado quan  
 do la necesidad lo reqere segun aq̄llo q̄ di  
 ze sant augustin. *Negociū iustū suscipit  
 necessitas caritatis.* negocio iusto recibe  
 la necesidad dela caridad. Onde el mes  
 mo sant augustin dize a eudosiso. *Si qua  
 opa v̄ra mater ecclesia desiderauerit. nec  
 elationē auida suscipiatis / nec blādiēte de  
 sidia respnatis.* Si la madre santa yglia d̄  
 seare algūas de v̄ras obras. ni lo recibais  
 cō auida presūciō. ni lo desecheis cō pere  
 zosa porzia. *E dize despues. Nec ocium  
 v̄rm necessitatibus ecclesiā pponatis.* Ni  
 ante p̄o gais v̄ro ocio o cōtēplaciō alas ne  
 cessidades dela yglia. Lo segundo seria ma  
 lo recusarlo porq̄ seria cōtra la humildad  
 desobedeciēdo el mādamiēto del supior  
 como dize san gregorio en el pastoral q̄ en

tōce es la hūildad verdadera antelos o  
 jos de dios quādo el d̄bre no es pertinaz  
 cōtradiziēdo lo q̄ vtilmēte le es mādado  
 q̄ obedezca. mas el q̄ anfi fuere elegido no  
 se deue tener por ello por mas sancto z me  
 jor q̄ los otros caseria soberuia mas baste  
 q̄ no cōnosca en si cosa porq̄ le parezca ser  
 illicito auer de recebir el tal officio. Onde  
 avnq̄ sant pedro fue p̄gūtado del seño: si  
 le amaua mas q̄ los otros / no oso dezir q̄  
 si. mas solamente dixo. *Tu scis dñe quia  
 amo te. Tu scis seño: q̄ te amo.*

**Capitulo. lix. si deue ser elegi  
 do en obispo el que fuere mas santo.**



**C**uādo ha d̄ ser elegido algū  
 obispo. no es necessario q̄ se a  
 elegido el mejor o d̄ mas scā  
 vida. mas tāto q̄ sea bueno z  
 deue ser elegir el mas puecho so pa la cō  
 ficaciō dela yglia. segun lo q̄ el apostol di  
 ze. *Querite vt abūdetis ad hēdificatiōē  
 eccle. i. cor. xiiij.* Quered como abūdeis  
 a hēdificaciō d̄la yglia. Esto es porq̄ los  
 tales officios no deue ser cometidos a los  
 ob̄pos por la vtilidad o f̄mūeraciō q̄ ellos  
 hā de auer: mas por la vtilidad dela yglia  
 q̄ es delos fieles. E por esso el que tiene d̄  
 pueer de algū obispado: no deue elegir al  
 q̄ fuere simpliciter mejor. mas al q̄ fuere  
 mejor pa instruyr. desēder z gouernar. pa  
 cificamēte la yglia. porq̄ algūos s̄ d̄ muy  
 scās vidas z no s̄ pa gouernaciō d̄ otros  
 mas q̄ndo algūo s̄tamēte cō la sc̄dad to  
 uiesse ciēcia z abilidad. malo seria dezarlo  
 por otro q̄ no fuesse tal: como rephēde s̄t  
 feronimo a algūos diziēdo q̄ no qerē ha  
 zer colūnas dela yglia a los q̄ conoze q̄ la  
 podria mas a puechar. saluo a los q̄ mas  
 amā. o a gen los ha seruido: o por gen les  
 ha rogado algun grande. lo qual toca ala  
 acepciō delas personas que es graue pec  
 cado en los semejables. Onde sobre a  
 quello de santiago que dize. *Volte in p̄  
 sonaz acceptiōne habere fidem dñi. ij. ca.*  
 Hermanos mios no q̄rais tener la se del  
 seño: en la acepciōn delas personas. *oize  
 la glosa de sant augustin. Si hāc distā*



ciã sedendí vel stãdi ad honores ecclesiãsticos referamos: nõ est putandũ leue esse peccatũ impersonarũ acceptionẽ habere fidem dñi gñe. Quis eni ferat eligere diuinitẽ ad sedẽ honoris ecclesie cõtẽpto pauere instructiore z sanctoriore. Si esta distãcia bassẽtar o estar referimos a los honores ecclesiãsticos. nõ es de pensar que es liene peccado tener la se ñi señoz dela gloria en la acception delas personas. quien sufre eligir el rico aia silla dela onrra dela yglia menospreciado el pobre mas instruydo z mas sancto.

**Capitulo. ix. si el obispo puede entrar en religion z dexar el obispado.**



**L**a profesion del estado episcopal consiste en que el hombre por amor de dios se obliga a insistir en la salud de los proximos z por esso en tanto es obligado qualquiera a retener la cura pastoral en quanto puidiere aprouechar a sus subditos lo q̃l no deue menospreciar ni por el dulzor de la cõtemplaciõ ni por otra ningũa cosa como sofria el apostol en paciẽcia ð ser apartado dela cõtẽplaciõ por la necessidad de los subditos segũ q̃ lo scriue diziedo. *Ecce qd eligã ignoro coartoz eni duobus desiderius bñs dissolui z esse cũ xpõ multo magis melius est: permanere aut in carne necessariũ est propter vos. z hec cõfidens scio qz manebo. ad philipi. j.* No se q̃me escoja que so costreñit o de dos cosas. desseo ya morir y ser con ihu xpõ q̃ es lo mejor y es me necessario beuir ãla carne por amor de vosotros. z cõ esta cõfiãça se q̃ biuire. **E**ansi por esto ni por aduersidades ni interesses algũos. nõ se deue menospreciar la salud de los subditos como dize el señoz q̃ el buen pastor pone su aia por sus ouejas. **P**uede empero acaecer q̃ el obispo sea spedido de poder aprouechar a los subditos por muchas maneras. alas deuezes por su propio defeto ansi como por defeto ð sciẽcia q̃ baste para regir z gouernar lo q̃ es obligado. o si es homicida: o simoniãtico o muy viejo o enfermo o por

irregularidad ansi como si es bigamo. **E** otras deuezes puede acaecer por defeto de los subditos quãdo son tales q̃ nõ puede aprouechar en ellos. onde dize sant gregorio en los dialogos y en el pastoral. ibi eq̃ nimitur portãdi sũt mali vbi inueniũt aliqui adiunẽt boni. vbi aut oino fructus de bonis deest sit aliquãdo de malis labor su peruacuuus. vñ sepe agitur in aĩo nõ perfectõ: q̃ cũ laborẽ suũ. sine fructu eẽ cõsũrãt i loco alio ad laborẽ cũ fructu migrãt allí se deue soportar los malos onde se hallan algũos buenos que seã ayudados. onde del todo desfallece el fructo de los buenos alas deuezes es hecho en vano el trabajo de los malos. onde muchas deuezes se baze en el coraçon de los perfectos que como considerã ser su trabajo sin fructo se passan a trabajar con fructo en otro lugar. otras deuezes puede acaecer el tal impedimẽto por parte ð otros ansi como si por la perlazia de alguno se leuantasse grande escandalo porque como dize el apostol. *Si esca scãdãlizat frẽm meũ non manducabo carnes in eternũ. j. corin. vij.* **S**i el manjar escandaliza a mi hermano nunca jamas comere carne. empero esto deue ser quando el escandalo no se leuãta de malicia de algũos que qerã conculcar la fe o la iusticia dela yglia que por tal scãdalo no se deue dexar la cura pastoral segun lo que se escriue de los que se escandalizauan dela doctrina de cristo de los quales dixo. *Sinite illos ceci sunt z duces cecorum. Mathei. xv. de rãldos q̃ ciegos sũ z caudillos ð ciegos. cõuiene empo q̃ así como algũo toma la cura epal por auctoridad de otro superior: así la ðre por auctoridad ðl supior: avnq̃ sea por las cãas sobredhas ðde extra de renunciãciõ dize el iocẽcio. iij.* **S**i penas habeas. quibus satagas insolitudinẽ auolare: ita tamen asstricte sũt neribus preceptorum vt liberum non habeas absqz nostra permissiõne volatum. **S**i tienes penas por las quales te quieras yr ala soledad: empo ansi son asstritas con las ataduras de los mandamẽtos q̃



no tengas libre el camino sin nuestra permission: ca solamente el papa puede dispensar en los votos perpetuos del que recibe obispado que se obliga y costriñe ala cura de los subditos. E así quando algũ no puede aprouechar a los subditos como dicho es, bien puede con autoridad el papa dexar el obispado y entrar en religion o despues tornar al obispado cessado los tales impedimentos.

**Capitulorj. si conuiene a los obispos desamparar los subditos corporalmente.**

**E**n toda obligaciõ principalmente se deue acatar el fin a que se baze. la obligaciõ que hazen los obispos cerca del officio pastoral es por la vtilidad de los subditos. E por tãto. onde se requiere para ello la persona del perlado. no deue desamparar los subditos personalmente. ni por interese: algũ tẽpo: al: ni por peligro de su persona como sea así q el buen pastor deua poner su vida por sus ouejas como se scrive Jo. x. ca el q no cura sino de si y no dela vtilidad de sus ouejas no es pastor si no mercenario. a los qles amẽaza el seõor por ezechiel el dixiẽdo. *Ve pastorib' isrl' q pascebant semetipos/gregem aut' meuz non pascebant. xxxiiij. ca. guay de los pastores de isrl' que apacentauã así mismos y no al mi ganado. Empero si en ausencia suya pued el obispo proueer por otro suficiente mente ala vtilidad d los subditos. en tonce bien cõuiene al pastor desamparar sus ouejas o por vtilidad dela yglia: o por peligro de su persona segun aq̃llo del enãgelio que dize. Si vos persecuti fuerit in vna ciuitate: fugite in aliã. Mathei. x. si vos persiguiere en vna ciudad fuyd en otra. Onde dize sant angustin en vna epistola a onorato. *Fugiant de ciuitate in ciuitate ferui dei quãdo eorũ quisqz specialiter a psecutoribus queritur / vt ab alijs q nõ ita queritur nõ deserat ecclesia. cũ at osium est cõe periculũ bi qui alijs indigẽt**

nõ deseratur ab his quibus indigẽt. Si eni permissum est nauã in tranquillitate nauẽ deserere quãto magis in fluctibus. fuyã de ciudad en ciudad los siervos de dios: quando alguno de los especialmẽte es buscado de los perseguidores. porque la yglesia no sea desamparada d los otros que no son así buscados. mas quando el peligro es comũ de todos / los q hã menester a los otros no seã d los desamparados porq si es malo el marinero desamparar la nao èla tràgllidad: quãto mas sera peor d desampararla èlas ondas d la tẽpestad. y por tãto siẽpre deue el plado auer respecto ala vtilidad de los subditos mas que ala suya mesma porq no sea de aq̃llos q el seõor reprehẽde por el ezechiel dixiẽdo. *Nõ ascẽditis ex aduerso neqz posuistis vos murum p̃ domo isrl' vt staretis in p̃elio i die dñi. xiiij. ca. no subistes en cõtrario ni vos posistes por muro ala casa de isrl' pa q estouies sedes èla batalla en el dia d el seõor. lo q̃ les representado en la mitra pontifical en aq̃llos dos cuernos mas altos q significã los dos testamẽtos viejo y nueno q cõellos así como cõ dos cuernos deua henn a los enemigos dela fe. y las dos lãguetas q cuelgã agaga q son por la pte de arriba coloradas significã q así en el seõo místico como ystõrico deue el plado ser aprehido ala defesiõ dela fez dela scã escritura fasta drramar su sãgre q es lo q significa lo colorado. y así cerca desto como dela correcciõ d sus ouejas deue estar siẽpre como enatalaya segũ aq̃llo del ezechiel q dize. *speculatore dedit domui isrl' si dicẽte me ad impiũ morte morieris nõ auñciaueris eiz auertat a via sua impia y uinat. ipe ipius in iniquitate sua morietur: sanguinem autem eius de manu tua requiram. iij. ca. yo te puse por atalaya ala casa de israel. si dixiẽdo yo al malo muerte moriras y tu nõ solo auñciãres paq se torne d su mal camino y uina el malo morira en su maldad: mas el su peccado de tu mano lo demãdare. E aquesto significa la silla pontifical que es en la yglia mas alta que las otras así como aquel q**



## Segunda

es puesto por atalaya que deue estar mas alto que todos z deue siempre velar contra los enemigos. z como el buen pastor cercar sus ouejas de noche z guardarlas del lobo. que es significado quando en la cõsagración del altar da el obispo siete bueltas en derredor diziendo. Inuenerunt me vigiles qui circumbant ciuitatē. hallaron me las velas que cercauan la cibdad. E de esta manera deue ser solícito sobre su pueblo pungendo a los perezosos z sostentando a los flacos z reduziendo a los vagos z que andan fuera de camino lo qual todo es significado en el baculo pastoral. ca lo mas baxo que es agudo es para pungir a los perezosos. E lo de en medio q̄ es de recho es para regir a los justos z sostetar a los flacos. E lo mas alto que es coruo es para reduzir a los vagos y errados ala penitencia.

**Capitulo. lxiij. si los obispos pueden tener proprio.**

**E**n la primitiua yglia nunca fue consentido a ninguno q̄ fuesse dela congregación aplicata: tener propiedad. mas cada vno lo que tenia vendialo z daua aq̄l precio a los ap̄los para que de alli proueyessen a cada vno delas cosas necesarias ca de otra manera no recibian. A alguno ala tal congregación si primeramente no prometia de no tener cosa propia. mas despues por la ypocrisia z auaricia de muchos que ascõdidamente lo tenian queriendo la yglia proueer al bien de sus aias: p̄mitio q̄ ningũo fuesse costrenido por voto ala tal renūciación segun lo q̄ dize sant augustin de comuni vita clericorum. *Malui enim habere cecos vel claudos quam plāgere mortuos. qui enī ypocrita est mortuus ē. Mas quise tener ciegos z coros que llorar los muertos. porque el que es ypocrita muerto es.* E dize mas. *Qui non vult mecum manere: z in comuni viuere habeat libertatem: sed videat vtrū habere pos-*

*sit felicitatis hereditatem. xij. q. i. El que no quisiere estar conmigo z biuir en comunidad: tenga libertad / mas vea si podria auer la heredad dela bienauenturança. onde porque como ya es dicho la perfeccion no consiste eñcialmente en la renūciación de los bienes temporales / y el que fuere elegido al pontificado deue ser ya perfecto por tanto aunque los obispos sean en estado de p̄fectiõ pueden tener proprio segun aq̄llo del de creto que dize. *Episcopi de reb̄ proprijs v̄l acquisitis vel qcquid de proprio h̄nt hereditibus suis si voluerit dereliquāt. xij. q. i. los ob̄s si q̄sierē dexē a sus herederos delas cosas pp̄as o adgridas: o de q̄lger proprio que touibren.* E aquesta propiedad no les es quitada: porque a los que son perfectos no son dañosas las riquezas: mas antes les son ayuda z instrumento para la virtud. como dize sant ambrosio sobre sant lucas. *Sicut diuitie impedimenta sunt reprobis: ita p̄bis sūt adiumenta virtutis.* ansi como las riq̄zas son impedimentos a los malos: ansi a los buenos son ayudas para la virtud. z por tanto no se obligan los obispos en su ordenacion a biuir sin proprio por quãto no es de necesidad dela perfeccion. ni tã poco se req̄ere al officio pastoral. saluo si passo dela religion al pontificado. que entonces sera obligado a esto z a otras obseruaciones regulares como adelante se dira.*

**Capitulo. lxiij. si peccan mortalmente los obispos no gastado los bienes ecclesiasticos con los pobres**

**E**n vna manera deuenos cõsiderar de los bienes propios que los obispos poseen / y en otra manera de los bienes ecclesiasticos. Porque de los bienes propios ansi tiene sobre ellos verdadero dominio que dela mesma condiciõ delas cosas no son obligados alas dar a otros / mas pueden peccar en la dispensacion dellas. o por demasiada affection: o gastandolas



mal o no socorriēdo a otros segūdo que el deubdo dela caridad lo requiere: empero no son obligados ala restituciō por q̄ las semejātes cosas son diputadas al señorio dellos. mas delos bienes ecclesiasticos solamente son despenseros o procuradores como dize sant augustin abonifacio. *Si priuatum possidemus bonum quod nobis sufficiat: nō illa bona nostra sunt: sed illorum quorū procuratiōē gerim⁹: non proprietatem nobis vsurpatione damnabili vendicemus. si possedemos algun bien señalado q̄ nos baste. aquellos bienes no son nuestros: mas de aquellos de quien tenemos la procuracion. no aplicamos a nos otros la p̄piedad cōn dañable vsurpacion. Esto es por que al dispensero requierese fidelidad segund aquello del apostol que dize. *Vic iam queritur inter dispensatores vt fidelis quis inueniatur. j. corinth. iij.* aqui se busca ya quien sea ballado fiel entre los despenseros. Los bienes ecclesiasticos no solamente se deuen espender en los pobres: mas tan bien en las cosas q̄ pertenecen al culto diuino. / z necesidades delos ministros del como dize en el decreto. *xij. q. ij. de redditibus ecclesie vel oblatiōe fidelium solo episcopo ephibis vna portio mittitur: due ecclesiasticis fabricis z erogationi pauperum profuturē ap̄zbitero sub periculo sui ordinis ministrantur: vltima clericis pro singulorum meritis diuidat. los redditos dela yglia z oblatiō delos fieles: al ob̄po sea remitida vna solā porciō: z las dos sean del ob̄ispo ministradas so. peligro de su orden alas fabricas ecclesiasticas y erogacion delos pobres z la vltima sea diuidida a los clericos segū q̄ mereciere cada vno. onde si los bienes ecclesiasticos q̄ p̄tencē al ob̄ispo son distintos z apartados dlos otros q̄ p̄tencē a los pobres z fabricas z ministros del culto diuino. y el ob̄ispo retiene para si algūa cosa de aquello que aell no pertenece o no la gasta fielmente. claro esta que haze contra la fidelidad dela disp̄c̄**

facion z peca mortalmente y es obligado ala restitucion. mas d̄la parte que ael mismo es diputada: parece que sea quasi la mesma razon que delos bienes propios conuiene a saber que puede peccar por desordenado affecto guardandō mas dello que deue z no socorriendo a otros segund que lo requiere el deudo dela caridad. onde exponiendo sant ambrosio a quello del dozeno de sant lucas que dize. *Dominus cuiusdam diuitis vberes fructus ager attulit. dize ansi. Nemo proprium dicat q̄d est comune: plusq̄ sufficiat sumptus violenter obtentum est. Ninguno diga suyo lo que es comun / o hablando mas claro lo que se deue comunicar: que lo de mas dello que basta al gasto con violencia es retenido. z dize adelante. Neq̄ minus criminis habenti tollere: quaz cum possis z habundans denegare indigentibus. no es menos peccado quitarlo al que tiene q̄ quando puedes y abundas negar a quien lo ha menester. La questa dispensacion no solamente se deue hazer delos bienes ecclesiasticos mas tan bien de quales q̄ otros bienes. El sant jeronimo ansi mesmo dize. *Aliena rapere cōmittit qui superflua pauperibus non largitur. Las cosas ajenas roba el que las superfluas no da a los pobres. lo qual conuiene mucho mas a los ob̄ispos que a otros por que como dize sant jeronimo. Gloria episcopi est pauperum opibus providere. La gloria del ob̄ispo es proueer alas necesidades delos pobres. En otra parte dize que no basta al ob̄ispo lecion z oracion: mas que tenga larga mano z la mengua ajena tenga por suya por que si esto no haze en vano tiene el nombre de ob̄ispo. Onde dize sant Bernardo. *Pues mira con estudio quien trabaja fructuosamente: bina del altar z touiendo alimento z que se cubra con esto sea contēto no se ensoberuezca / ni luxurie / ni se enriqueça del clencado ni fabrique para si grandes palacios delos bienes dela yglia ni a***



## Segunda

ni allegue talegones de dinero: ni lo espienda en vanidad ni case hijos / o nietos q las cosas de los pobres no las dar a los pobres: y qual crimen es de sacrilegio. Empero qual sea esta necesidad que obliga a peccado mortal z quando: no se podria bien determinar: mas queda esta de terminacion ala prudencia z discrecion del hombre. **E** si los bienes ecclesiasticos no son distintos como dicho es: son obligados los obispos a los distribuyr fielmente segun buena conciencia. **E** aun que en alguna poca cosa desfallezca o exceda bien se pueda hazer sin detrimento dela fidelidad porque no puede el hombre en semejables cosas ansí puntualmente obrar q no haya algun yerro salvo fiel exceso fuefle grande q entonces claro seria de conocer z repugnaria ala fidelidad por: onde no se escusaria de peccado mortal. **E** si el obispo de lo que ael solo pertenece o qualquiera otro clérigo quisiere quitar de si alguna cosa z dar lo a sus parientes / o a quales quier otras personas bien lo puede hazer sin peccado: tanto que lo haga ordenadamente conuiene a saber no para los enriquecer o acrecentar estado: mas solamente para que no vengán en mengua como dize sant ambrosio libro de officijs. **E**st approbanda liberitas vt proximis seminis tui ne despicias si egerer conoscas: non tamen vt illos ditiores fieri velis ex eo quod tu potes conferre in opibus. di. lxxvj. **E**s de aprobar la libertad que no menos precies los proximos de tu generacion si conoscas que son en necesidad: no empero para que quieras que sean mas ricos con lo que tu les puedes dar. **E** aun tal necesidad de pobres o redencion de captiuos podria acaecer que peccasse el obispo o clérigo viniendo de los bienes ecclesiasticos touiendo bienes patrimoniales de que biuir segund lo escribe sant iheronimo en vna epistola a damaso papa diziendo. Clericos illos conuenit stipendijs ecclesie sustentari quibus parentum z propinquorum bona nulli suf-

fragantur. Qui autem bonis parentum z opibus propriis sustentari possunt: si qd pauperum est accipiunt sacrilegium committunt z incurrunt. s. q. ij. **A**quellos clérigos conuiene ser sustentados de los bienes dela yglesia: los quales de los bienes de los parientes o proximos no son ayudados. mas si los que se pueden sustentar de los bienes de sus padres o de las proprias haciendas toman algo de lo que es de los pobres sacrilegio cometen. **E** si quando no se ofreciendo la necesidad de algun pobre o yglesia o qual quier otra obra pia: alguno comprasse heredades o guardasse el dinero de los redditos dela yglesia para gastarlo en utilidad della / o semejantes necesidades loable seria: salvo si ocurriendo alguna necesidad de presente la dexasse de socorrer por lo guardar que entonces peccaria segund que lo probye el señor diziendo. Nolite solliciti esse de crastino. **N**o querays ser sollicitos de lo de cras. ca es superfluo z desordenado en ydado que vno dere de socorrer ala necesidad de presente por guardar para la q es por venir. **E** ansí parece como en quanto el obispo pudiere deve socorrer ala necesidad de los pobres z a los que son debiles o enfermos o que no pueden trabajar ministrarles victo z vestido segund se escribe en el decreto. distin. lxxvij.

**Capitulo . lxxij .** si despues q el religioso fuere hecho obispo es obligado alas obseruancias regulares.

**E**l estado episcopal es ansí como vn magisterio dela perfeccion. y el estado dela religion es ansí como vna via o camino para yr a ella. onde ansí es comparado el estado dela religion al estado episcopal como la disciplina al magisterio: z la disposicion ala perfeccion. **L**a disposicion no se quita viniendo la perfeccion: salvo quanto alo que le repuna: mas quan-



to alo q̄ le conuene mas se confirma anfi como al discubulo desque viniere al magfsterio no le conuene que oya: empero con viene le que lea z piense aun mas que de ante. **D**ues anfi diremos q̄ si en las obfuançias regulares son algũas cosas que no impidan al officio pontifical: mas ante son para mayor guarda dela perfeccion anfi como es la continencia z la pobreza a todas ellas queda el religioso obligado tan bien despues que fuere hecho obispo como de antes. **E** por consiguiente traer el habito de su religion que es señal o la obligacion: mas si en las obseruancias regulares son algunas cosas q̄ repunã al officio pontifical anfi como es la soledad y el silencio z algunas graues abstinencias z vigiliãas por las quales se fiziesse tan debile que no pudiesse exercer el officio pontifical como deuia: no seria obligado alas tales obseruancias. **E** abun en las otras podria dispensar consigo segun lo requiriesse la necesidad dela persona o del officio o dela condicion de aquellos con quiẽ conuersa: onfi como dispensan consigo en las semejables cosas: los otros perlados delas otras religiones: mas en ninguna manerapueden los tales obispos dispensar consigo detener propio segund se escriue. xviii. q. j. c. statutum. **D**ostquã episcopus ordinatur ad altare ad quod sanctificatur z intitulatur secundũ sacros canones quod acquirere poterit restituat. **D**espues que el obispo fuere odenado al altar al qual es sanctificado z intitulado restituya lo que pudiere adquirir segund los santos canones. **E** por consiguiente no puede hazer testamento: porque solamente le es cemitida la dispensacion blas cosas ecclesiasticas la qual senece en su muerte que es de onde comienza a valer el testamento como el apostol ad hebreos no no. saluo si lo hiziesse por concession del papa que aun entonce no se entederia hazer lo como de cosa suya propria. **A**das

solamente seria como alargando su dispensacion para que pudiesse valer despues dela muerte.

### Cap. lrv. de como la religion es estado de perfeccion.

**D**espues que haemos dicho las cosas q̄ ptenecen a los obispos: conuene agora dezir delo q̄ pertenece a los religiosos. **E** primeramente como el estado dela religion es estado de perfeccion: ca principalmente es instituydo a ella por ciertos exercicios que quitan los impedimentos dela perfecta caridad en la qual consiste la perfeccion: como dize el abad moyses en las collaciones delos padres hablando delos religiosos: que la abstinencia delos ayunos los trabajos delas vigiliãas, la desnudez del cuerpo: la lecion z todas las otras virtudes deuenos tomar para q̄ por estos grades podamos subir ala perfeccion dela qual toma nombre el estado bla religioo conuene a saber del fin a que es ordinado. anfi como hazen todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos, onde religiosos antonomatice son dichos aquellos que totalmente se obligã al seruicio de dios quasi offreciendo a dios en olocausto assi mesmos como dize sant gregorio sobre el ezechiel. *Sunt quidã qui nichil sibi ipsis reseruant: sed sensum linguam vitam atqz substantiam quã ceperunt omnipotenti deo imolant.* Son algunos que ninguna cosa reseruan para si, mas el sefo la lengua la vida la hacienda, todo lo offrecen a dios todo poderoso: ca en esto consiste la perfeccion conuene a saber en liegarse el hombre totalmente a dios z portanto el estado dela religion es dicho estado de perfeccion por quanto es ordenado a ella anfi segun parece por aquello que dize. *Si*



vis perfectus esse vende omnia que habes & sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo q̄ tienes & sigue me. Onde dize origenes que el que troco las riquezas por la pobreza por ser p̄feto no fa luego del todo perfecto enaquel instante que dio sus bienes a los pobres: mas de aquel dia comēçara la especulacion de dios: a lo traer a todas las v̄tudes. & por esso no es de necesidad q̄ todos los que estouieren en la religion sean perfectos: mas que vnos comiēçen & otros aproueben / & otros sean perfectos. conuiene empero q̄ cada vno trabaje por alcanzar la perfeccion que es el fin de aquello a que se obligaron así como los que caminan que todos trabajan por llegar al cabo de la jornada tan bien los que van atras como los que van adelante. & como no solamēte cōnēga al hombre apartar las ocasiones de los pecados en quanto pudiere / mas tan bien hazen penitencia de las culpas cometidas como dize sant augustin en vn sermō de la penitencia. Non sufficit morēs in melius; commutare & a preteritis malis recedere: nisi etiam de his que facta sunt satisfaciatur domino per penitēcie dolorem: per humilitatis gemitum: per contriti cordis sacrificium cooperantibus elemosinis & ieiunijs de. p. d. j. No basta mudar las costumbres en otras mejores & apartarse el hombre de los males passados. Sino que tan bien de los que son hechos satisfaga al señor por el dolor de la penitencia: & por el gemido de la humildad: & el sacrificio del coraçon contrito. obrando con limosnas & ayūuos. Es el estado de la religion mas conuenible para la tal penitencia que otro ninguno como se escriue en el decreto que es dado consejo a vno que mato la muger que antes entre en monesterio por que dize que es mejor & mas lleue: que no que haga penitencia publica q̄ando en el siglo. xxxij. q. ij. admonere.

**Ca. lxxvj.** si son los religiosos

obligados a todos los consejos.



**D**ize que como ya es dicho el estado de la religion es ordenado para alcanzar la perfeccion: a la qual puede venir el hombre por diuersos exercicio así como el medico puede curar por diuersas medicinas. por tanto no se obligan todos los religiosos definitivamente a todas las cosas q̄ pueden a puechar a la perfeccion: mas vnos se obligan a las vnas & otras a las otras cōuiene a cada vno a las cosas q̄ le son assadas & determinadas en la regla a que se obliga: mas por que de los consejos algunos dellos así como son pobreza continencia & obediencia: son así substanciales a toda religion que si no se guardassen toda la vida del hombre se implicaría en negocios seculares: por tanto qualquier religioso es obligado a guardar enteramente estos tres consejos. E hay otros consejos & exercicios q̄ pertenecen a otros particulares actos que aun que no se guarden no se implica el hombre en las cosas seculares. E a los tales no es de necesidad que a todos ellos se obliguen todos los religiosos. mas diuersos a diuersas cosas tanto épero q̄ por ellos se esfuerce cada vno de yr a la perfeccion no menospreciando la virtud que a todos comunmente es dicho aquello del ecclesiastes que dize. Quodcunq; potest manus tua instanter operare. e. ix. obra con instancia todo lo que tu mano podiere. lo qual es dicho así alegos: como a religiosos que cada vno es obligado en cierta manera de fazer el biē q̄ podiere segund requiere a su estado & condicion.

**Ca. lxxvij.** si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuiene a saber pobreza castidad & obediencia.



**N**o basta al estado de la religion que se guardē pobreza castidad & obediencia. mas a vn conuiene que se obliguē



guen a ellas por voto: por que no basta para la perfeccion que vno comience a seguir a ihesu xpo mas que siempre sigue z no tomar atras. Segundo lo muestra el mesmo diciendo así. que no sera digno del reyno de los cielos el que pone la mano al arado z torna atras. Onde aunque algunos de los discipulos de ihesu cristo tornaron atras z le dexaron. quando preguntado a los otros doze si se querian tan bien ellos yr. Respondiole san pedro diciendo. *Domine ad quem ibimus: verba vite eterne habes.* *Iohannis sexto.* Señor a quien yremos que palabras tienes de vida eterna. Esta firmeza de seguir a christo se confirma por el voto por el qual se enajena el hombre de si mesmo z se dedica a dios ansi como se escribe en el sexto del numero quz en la ley vieja por voto eran santificados los nazareos. Por los quales son significados los que quieren subir ala cumbre de la perfeccion como alli dize la glosa de sant gregorio. El qual ansi mesmo dize sobre el ezechiel que quando vno todo lo q̄ tiene todo lo q̄ biue z todo lo q̄ sabe vota a dios todo poderoso: es holocausto. Lo qual dize adelante que pertenece a los que desamparan este presente siglo. Pues si como alli dize todo lo q̄ el hombre biue ha de dar a dios. z no le puede dar toda su vida en acto por quanto no es toda junta salvo successiuamente conuiene q̄ se la de toda por obligacion de voto: en el qual se ofrece a dios la cosa mas preciada que es la libertad: como escribe sant augustin en vna epistola a paulinay armentario diciendo. *Non te uisite peniteat: immo gaude iam tibi non licere quod cũ tuo detrimento licuisset. se aliq̄ necessitas que in meliora compellit. no te pese por lo que has prometido: mas antes te goza por que no te conuiene lo que con tu detrimento te hauiã conuenido: bien auenturada es la necesidad que compele alo mejor.*

Ca. lxxiij. qual de los votos es el mas principal.



Estos tres votos susodichos. el voto de la obediencia es el mas principal por. iij. razones. lo. j. por el voto de la obediencia se ofrece a dios la voluntad q̄ es mas principal que el cuerpo que se ofrece a dios por la continencia. z mas principal que los bienes temporales que se ofrecen a dios por la pobreza. E por tanto las cosas que son fechas por obediencia son de mayor merito que las que son hechas sin ella. Como dize san Iheronimo al monje rustico. *ad id tendit oratio vt doceam te non tuo arbitrio dimittendum.* A esto se endereça lo que te digo: para te mostrar q̄ no hayas de quedar en tu aluedrio. E dize adelante. *Non facias quod vis comedas quod iuberis habeas quantum acceperis: vestiarius quod datur.* *Unde ieiunium non redditur deo acceptum cum propria voluntate.* no bagas lo que quieres come lo que te mandaren. ten lo que tomares z viste lo que te dieren. que a dios no es accepto el ayuno con la propia voluntad. Segun aquello de ysayas que dize. *Ecce in diebus ieiunij vestri inuenitur voluntas uestra.* lxxiij. mirad q̄ en los dias de vuestro ayuno es hallada vuestra voluntad. Lo segundo es por que el voto de la obra contiene en si los otros votos. por que aun que vno sea obligado a guardar continencia z pobreza. todo se encierra so la obediencia. ala qual pertenecen tan bien otras muchas cosas que se refieren ansi a estos dos como ala mesma obediencia. por que todas las obseruancias de las religiones son ordenadas a estos tres votos: que si algunas cosas son instituydas en las religiones para procurar el mantenimiento ansi como es el trabajo manual o el mendigar o cosas otras semejables. Todo se refiere ala pobreza para



cuya sustentacion se procurá tales modos de biuir las otras cosas que son para macerar el cuerpo así como las vigiliás a ayunos 2 otras semejables cosas: todas son ordenadas al voto de la continencia. Todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos que ordena al hombre al fin de la religion que es la caridad de dios y del proximo, así como es la leccion 2 oracion 2 la visitacion de los enfermos 2 otras semejables cosas: todo ello se encierra so el voto de la obediencia, segund la qual ordena la voluntad sus actos segund la disposicion de otro. De esta manera es determinado el abito de la religion a estos tres votos así como en señal de obligacion, 2 por tanto es bendezido juntamente con la profession. Lo tercero es el voto de la obediencia mas principal por que se estiene propriamente a los actos mas propincos del fin de la religion: que es seguir a ihu xpo sin tornar atras, de cuya obligacion tomo nombre el estado de la perfeccion porq aunq vno hiziesse voto de continencia 2 pobreza: sino hiziesse tambien voto de obediencia no se diria estado de religion onde la obediencia es de tanta excellencia q se ante pone aun ala mesma virginidad guardada por voto. Como dice sant augustin en el libro de virginidad. *Nemo quantum puto ausus fuerit virginitate preferre monasterio.* Ninguno en quanto pienso fue osado ante poner la virginidad al monasterio: conuiene a saber ala religion.

**Ca. lxxi.** si pecca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla.



**A**n grego. esil. j. los morales compara la vida seglar al mar tempestuoso, 2 la vida de la religion al puerto tranquilo 2 manso por quanto el estado de la religion es muy mas seguro que el estado de

la vida seglar por las muchas turbaciones impedimentos 2 peligros que en el siglo ay, 2 aunque los religiosos sean obligados a mas cosas que los otros: no peccan siempre mortalmente por la transgression de todas ellas por que las cosas de la regla a que se obligan contienen se en ella en dos maneras. Lo vno así como fin de la regla que son las cosas que pertenecen a los actos de las virtudes, y el traspasamiento de estas quanto a lo que se contiene comunmente so los mandamientos obliga a peccado mortal: mas quanto a lo q comunmente excede ala necesidad del mandamiento a peccado mortal saluo quando fuesse por menosprecio: por que como ya es dicho no se obliga el religioso en su profession a ser perfecto: mas a trabajar por la perfeccion: a lo qual seria contrario el menosprecio, lo que en otra manera se contiene en la regla es lo que pertenece al exercicio exterior así como son todas las obseruancias exteriores entre las quales son algunas a que se obliga el religioso por el voto de la profession que acata principalmente las tres cosas suso dichas conuiene a saber pobreza castidad: 2 obediencia. Todas las otras cosas se ordenan a estas tres como ya es dicho. E por tanto la transgression de a queste tres solamente obliga a peccado mortal 2 no la transgression de las otras quando no fuese por menosprecio de la regla o del mandamiento del superior que entonces seria yr contra la obediencia que prometio 2 vida religiosa. La el religioso no promete de guardar todas las cosas de la regla: mas solamente promete vida religiosa la qual consiste principalmente en las tres cosas suso dichas. Onde en algunas religiones prometen mas discretamente q en otras conuiene a saber no de guardar la regla: mas de biuir segund la regla que es trabajar por informar sus costumbres 2 vida por exemplo de la regla, 2 aun en otras religiones se han mas cautamente que prometen obediencia segund



la regla: ansí que no es contra la professi-  
on: saluo lo que es contra el mandamien-  
to dela regla z por tanto la omission o trá-  
gession delas otras cosas no obliga sino  
a peccado venial. Porque ansí como las  
otras cosas disponen a estas tres princi-  
pales ansí el peccado venial dispone al  
mortal. E aun en algunas religiones: la  
omission o transgession delas tales cosas  
ni obliga a peccado mortal ni venial sal-  
uo acierta pena que es segú el arbitrio del  
superior. Empero toda via se podria cau-  
sar peccado venial o mortal quando fue-  
sse por menosprecio que seria fuyendo al-  
guno de se someter ala ordenacion dela re-  
gla o mandamiento del superior.

**Ca. lxx. si en vn mesmo gene-  
ro de peccados pecca mas el religioso q̄  
el seglar.**



**E**n algunas cosas es el pec-  
cado delos religiosos mas  
graue que el delos seglares  
y en otras es mas graue el  
delos seglares que el delos religiosos aun  
que sean de vn mesmo genero. El pecca-  
do delos religiosos puede ser mas graue  
que el delos seglares en tres maneras. lo  
vno si es contra el voto dela religion: ansí  
como es fornicar o furtar. porque fornicã-  
do haze contra el voto dela castidad: z fur-  
tando haze contra el voto dela pobreza a  
llende de ser contra los mandamientos d̄  
la ley. Lo segundo es si pecca por menos-  
precio porque parece ser mas desagrede-  
gido a los beneficios de dios que le ha sub-  
limado al estado dela perfeciõ. por tal di-  
ze el apostol bebr̄. x. q̄ el fiel merece mas  
graues tormentos por que peccando aco-  
gea al fijo de dios por menosprecio de on-  
de se quera el señor: por iheremias dizien-  
do. Quid est q̄ dilect' meus in domo mea  
fecit multa scelera. iheremias. ij. que es aq̄

sto q̄ el mi amado hizo muchas maldades  
en la mi casa. E dize adelante vicesimo ter-  
cio capitulo. Contritum est cor meum in  
medio mei z factus sum quasi vir ebrius:  
propheta nanqz z sacerdos polluti sunt.  
z in domo mea inueni malum eorum. que  
brantado es el mi coraçõ en medio de mi  
que el propheta y el sacerdote son enfuza-  
dos: y d̄tro de mi casa halle las sus mal-  
dades. Lo tercero puede ser mayor el pec-  
cado del religioso por el escandalo que del  
se sigue porque la vida del religioso es mi-  
rada de todos mas que otra ninguna. E  
quando mal biuen esfuerçã a otros a mal  
biuir. segú aquello de iheremias que dize  
In prophetis iherusalem vidi similitudinẽ  
adulterantium z iter mendacij z conforta-  
uerunt manus pessimorum vt non con-  
uerteretur vnus quisqz a malicia sua. vice-  
simo tercio capitulo. En los prophetas d̄  
Iherusalem vi semejança de adulteran-  
tes z camino de mentira: y esfuerçaron las  
manos delas malos: para que no se con-  
uertiesse cada vno de su maldad. E ansí  
poresta manera puede ser mas graue el pe-  
cado del religioso q̄ el del seglar. mas si el  
fiel religioso no con menosprecio saluo por  
flaqueza o ignorancia comete sin escanda-  
lo algun peccado que no es contra la pro-  
fession mas lieuemente pecca que no el se-  
glar en vn mesmo genero d̄ peccados. por  
que el peccado del religioso si es lieue des-  
truye se z consumese por las muchas bue-  
nas obras que haze. z si el mortal leuanta  
se del mas ayua. lo primero por la intenci-  
on que tiene endereçada en dios por on-  
de aunque alguna vez caya torna ligera-  
mente como de primero. onde sobre aque-  
llo delos psalmos que dize. Si ceciderit  
non collidetur. dize Ougenes. el malo si  
pecca no se arrepiente ni sabe emendar su  
peccado. mas el justo sabe se emendar z  
corregir ansí como hizo sant pedro quan-  
do a jhu xpo nego. que luego lloro z hizo  
penitencia del su peccado. z son ansí mei-  
mo los religiosos ayudados ynos d̄ otros



## Segunda

según aquello del ecclesiastes que dize. Si vnus ceciderit ab altero succietur. ve soli quia cum ceciderit non habet subleuantem se. iij. c. Si el vno cayere sera del otro ayudado. mas guay del solo que si cayere no terno quien lo leuante. E abun quando el religioso pecca no se deleyta tanto en la maldad del peccador ni postpone la reuerencia z temor de dios ansi como el otro. Mas quando los religiosos vienē a pecar por menosprecio / z postpuesto el temor de dios: ansi se enderegan en los peccados z los menosprecian. que se hazen incorrigibles. Segund aquello de Iheremias que dize. Confregisti iugum. dirupisti vincula dixisti no seruiam. in omni colle sublimi / z sub omni ligno frondoso tu prosternaberis meretrix. ij. c. Quebrastaste el yugo z rompiste los atamientos z dixiste no seruire: en todo collado alto z sotto todo arbol fojoso te echauas fornicadora. Onde dize sant August. en vna epistola al pueblo yponense. Ex quo deo seruire cepi quomodo difficile sum expertus meliores qui in monasterijs profecerunt: ita non sum expertus peiores quā qui in monasterijs ceciderunt. Desde que comence a seruir a dios ansi como me es difficile haue experimentado otros mejores que los que aprouecharon en los monasterios ansi nunca he podido experimentar otros peiores que los q̄ cayerō en los monesterios. Como si dixiesse que le fue muy difficile conocer otros mejores que los buenos religiosos: ni otros peiores q̄ los malos religiosos.

**Ca. lxxj.** si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables.



Doria se dudar si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. por que como dize

sant iheronimo. Monachus non doctor sed plangentis habet officium. El mō se no tiene officio de doctor: mas de plangente que llora sus culpas z las ajenas. z por tanto conuiene notar que en dos maneras se puede dezir alguna cosa no conuenir al hombre. Lo p̄mero por que el hōbre tiene en si alguna cosa que es contraria a lo que dezimos que no le conuiene. ansi como es que a ninguno conuiene pecar por quanto tiene el hombre en si la razon z obligacion ala ley de dios: alo qual es contrario el peccado. z desta manera se a vno dezir no le conuenir enseñar o predicar por que tiene en si cosa que a ello repuna / o por razon del mandamiento ansi como a los que son irregulares que por estatuto dela yglesia no les conuiene subir a ordē sacra: o por el peccado que haze a los hombres indinos para predicar. Segund aquello de los psalmos que dize. peccatori dixit deus quare tu enarraras iusticias meas z assumis testamentum meum per os tuum. Dize dios al peccador por que recuentas las mis justicias z tomas lo mi ley por tu boca: z quanto a esto todo licito es a los religiosos predicar. Lo vno por que por el voto z mandamiento dela regla no son obligados a se abstener de las tales cosas. Lo otro por que en se fazer religiosos no cometierō peccado para que por el sean menos ydoneos que antes: mas antes son mas ydoneos por el exercicio dela sanctidad a que se obligaron. La locura seria dezir que por que vno sea promouido a mayor sanctidad: sea menos ydoneo que antes para exercer los exercicios espirituales. z ansies loca opinion la de algunos que dizen que el estado dela religion tiene impedimento para exercer las tales cosas. El qual error excluye el papa Bonifacio diziendo. Sunt uōnulli nullo dogmate fulti audicissimo qdē zelo magis amaritudinis q̄ dilectionis inflamati asserentes mōachos qa mun



dō mortui sunt z deo viuunt sacerdotalia  
 officij potestate indignos: sed omnino la-  
 buntur .xxj. q. j. Son algũos sin enſeñan-  
 ga que con muy ofado zelo inflamados /  
 mas de amargura que de dilecion affir-  
 man que los monjes porque son muertos  
 al mundo z bienen a dios: son in dios o  
 la potestad del officio sacerdotal. mas de  
 todo en todo yerran. lo qual muest ra an-  
 ſi mesmo primeramente porque non es cō-  
 trario ala regla como dize adelante: q̄ ui-  
 ſaut benito sanctissimo padre z preceptor  
 delos monjes nunca semejables cosas p-  
 hibio: ni en las otras reglas es prohibido  
 Lo segundo p̄ueua a questo por la ydo-  
 neydad delos monjes por aquello que di-  
 ze en fin del capitulo. Quanto quisqz est  
 excelencior: tanto in illis spiritualibus po-  
 tentior. quanto alguno es mas excelente  
 tanto en aq̄llas cosas espirituales es mas  
 poderoso. la segunda manera se dize no cō-  
 uenir al hōbre alguna cosa no porq̄ tēga  
 enſi alguna cosa contraria: mas por que  
 le falta el poder anſi como el diacono que  
 no le conuiene celebrar missa porque no ti-  
 ene la orden sacerdotal: ni al sacerdote con-  
 uiene sentenciar por q̄ no tiene autoridad  
 episcopal. z pōr tanto es de notar que las  
 cosas delas ordenes: no se pueden come-  
 ter sino a los que tienen las ordenes. anſi  
 como al diacono no se puede cometer q̄  
 diga missa: sino fuere primero becho sa-  
 cerdote. Mas las cosas dela juridicion  
 bien se pueden cometer a los q̄ no touiere  
 juridicion ordinaria: anſi como puede el  
 obispo cometer aun simple sacerdote que  
 juzgue z de sentencia. E anſi de aquesta  
 manera se dize que non conuiene a los  
 monjes predicar o baptizar / o bazer las  
 cosas semejables conuiene a saber porque  
 el estado dela religion no les da poder pa-  
 ra ellas mas no porque no las puedan ex-  
 ercer recibiendo las ordenes o juridicion  
 ordinaria o siendoles cometidas porquē  
 puede. E por tanto aun que se ballan al-

gunas auctoridades que parecen ser con-  
 trarias a esto: bien entendidas no lo son  
 Anſi como es aquello de vn estatuto del  
 ſinodo de constantinopla que dize. Vita  
 monachorum subiectionis habet verbus  
 z disciplinatus non docendi vel presiden-  
 di vel pascendi alios. vij. q. j. La vida de  
 los monjes palabra tiene de subjecion z  
 disciplina: no de enseñar o presidir o pascē-  
 tar otros. E sant Iheronimo como ya  
 es dicho. dize que el monje no tiene offi-  
 cio de doctor sino de plangente. Anſi meſ-  
 mo sant Leon papa dize. Propter do-  
 mini sacerdotes nullus audeat predicare:  
 siue monachus siue laycus ille sit. vij. q. j.  
 Saluo los sacerdotes del señor ninguno  
 ose predicar agora sea monje / agora sea le-  
 go. Por semejante en vn estatuto del ſi-  
 nodo de Nicena dize. Firmiter z indisso-  
 lubiliter omnibus precipimus ne aliquis  
 monachus penitentiam nemini tribuat /  
 nisi inuicem sibi vt iustum est: mortuum  
 no sepeliat nisi monachum secum in mo-  
 nasterium commorantem: vel si fortuitu  
 quemcumqz aduentantium fratrum futu-  
 rum ibi mori contigerit. xxj. q. j. Firme z  
 dissolublemente mandamos a todos que  
 ningund monje imponga penitencia a al-  
 guno saluo vnos a otros como es justo ni  
 entierre algund muerto sino fuere monje  
 de su monesterio o acaesciere q̄ viniēdo a  
 lli algun otro hermano muera. Tam biē  
 san gregorio en el registro dize. Nemo po-  
 test ecclesiasticis obsequijs deseruere: z in  
 monastica regula ordinate persistere. nin-  
 guno p̄uede seruir a los obsequios ecclesi-  
 asticos z p̄sistir ordenadamēte en la regla  
 monastica. onde anſi por estas autorida-  
 des como por otras semejables podrian  
 p̄sar algũos q̄ sea pybido a los mōjes ex-  
 ercer los officios suso dichos: ēpo como di-  
 ze sancto Tomas: lo que de todo esto se  
 colige es que los monjes en quanto mon-  
 jes no recibē poder para las tales cosas.  
 mas no q̄ por ser mōjes les en ga algun



impedimento para ello así como es aquello de incena que se entiende quales monjes por ser monjes no usurpen la potestad de exercer las tales cosas. mas no defien de que no les puedan ser cometidas. **La** questo es de las otras autoridades. y lo q̄ dize. sant Gregorio. entiende se que no se cōpadecen estas dos cosas juntamente conuiene a saber que vno tenga cura ordinaria de los officios ecclesiasticos y guarde de la regla mōastica en su mōesterio. mas no se prōybe por esso que los mōjes y los otros religiosos no puedan exercer los officios ecclesiasticos por comission de los perclados que tienen la cura ordinaria: mayormente a los de las religiones que son instituydas specialmente para esto como adelante se dira. ca en otra manera sant gregorio fuera contrario a si mesmo segū aquello que el dize. *Ex auctoritate eni hu iusmodi decreti q̄ apostolico moderamine y pietatis officio a nobis est constitutum: sacerdotibus monachis apostolorū figuram ducētibz liceat predicare baptizare cōmunionem dare: pro peccatoribus orare: penitēciā imponere: atqz peccata soluerē. ij. q. j.* por autoridad deste decreto que de nos es constituydo por moderamien to apostolico y officio de piedad: a los mōjes sacerdotes que tienen figura de los apostolos conuenga predicar y bautizar y dar la comunión y orar por los peccadores y imponer penitencia y absolver de los peccados. y así parece claro cómo los religiosos pueden exercer las tales cosas touiendo las ordenes o jurisdiccion ordinaria o siendo les cometidas como dicho es.

**Ca. lxxij. si conuiene a los religiosos entremeterse en los negocios seculares**

**D**e quāto el estado de la religión es ordenado ala p̄feci on que consiste principalmēte en la dileccion de dios: y d̄

pues del proximo: por tanto sobre todo y principalmēte deue los religiosos trabajar por vacar a dios. mas si la necesidad de los proximos lo requiere por la caridad que a ellos obliga: deuen procurar y entēder en sus negocios segū lo que el apostol escriue a los romanos diziendo. *Comendo vobis p̄bebem sororem nostram. vlti. c.* Encomiendo vos a p̄bebe nuestra hermana. **E** dize adelante. y sed le presente en qualquier negocio que vos ouiere menester. Así mesmo escriue a los de galacia diziendo *alter alterius onera portate y sic adimplebitis legē xp̄i. vj. c.* Los vnos a los otros vos leuad las cargas: y así cumplireys la ley de j̄su xp̄o. Esto es porque en seruir el hombre al proximo por amor d̄ dios. a dios sirve como dize santiago. *Religio munda y immaculata apud deum y patrem hec est: visitare pupillos y viduas in tribulatione eorum. primo. c.* La religion limpia y sin macula acerca de dios esta es. **V**isitar los buerfanos y bi das en su tribulacion. **E** dize aqui la glosa. *Succurre eis qui carent p̄sidio in tēpore necessitatis. Socorrer a aquellos q̄ carecen de socorro en tiempo de la necesidad.* **O**nde aun no solamente dentro de sus mesmas casas y monesterios pueden procurar a questo: mas si fuere menester yr a los palacios de los reyes y grādes señores a entender en las tales cosas pias como se escriue en el quarto de los reyes. que dixo eliseo ala mujer. *Nunquid habes negocium: et vis vt loquar regi vel principi milicie.* quarto capitulo. **A**dira si tienes algun negocio y quieres que hable al rey o principe de la caualleria. **E** por consiguiente conuiene a los religiosos yr a los palacios de los reyes y grandes señores para los reprehender y dar buen consejo así como bazia sant Juan baptista al Rey Herodes. **A**das entender en las otras cosas y negocios seculares por codicia de interese temporal / nin



conuene a monje ni a clerigo salvo como  
ya es dicho por la caridad solamente. E  
con aquel moderamiento z templança q̄  
deue segun la licencia del superior como  
se escriue en el decreto diziendo. *Decreuit  
sancta synodus nullum deinceps clericuz  
aut possessiones conducere: aut negocijs  
secularibus se permiscere nisi propter cu-  
ram pupillozum aut orphanorū aut vidu-  
arum: aut si forte episcopus ciuitatis eccle-  
siasticarum rerum solitudinem eum  
habere precipiat.* lxxxiij. di. determino  
la sancta synodo q̄ d̄ aqui adelante ningū  
clerigo se entremea en possessiones o ne-  
gocios seculares salvo por pupillos: buer-  
fanos o biudas: o si por ventura el obis-  
po dela cibdad le mandare tener cuydado  
de sollicitar las cosas ecclesiasticas. onde  
quanto a esto vna mesma razon es de los  
religiosos z clericos. que a todos de con-  
simo es prohibido entender en los negoci-  
os seculares/ quando la necesidad dela  
caridad no lo requiere: segund aquello q̄  
apostol que dize. *Nemo militans deo im-  
plicat se secularibus negocijs. secunda ad  
thimoth. secundo.* Ninguno que batalla  
por dios se implica en los negocios se-  
culares.

### Ca. lxxxiij. si conuene a los reli- giosos trabajar por sus manos.



**E**l trabajo manual es orde-  
nado a quatro cosas. Lo pri-  
mero z principal para adq-  
rir el mantenimiento segun  
fue dicho a adam. *In sudore vultus tui  
vesceris pane tuo. gen.* En el sudor dela  
tu cara comeras tu pã. Lo segundo es or-  
denado pa quitar la ociosidad segund aq̄  
llo q̄ dize el ecclesiastico *mitte seruum tu-  
um in opatione ne vacet: multa enī mali-  
cia docuit ociositas. lxxxiij. c.* Embia tu si-  
eruo ala obra porque no vaque: que mu-  
cha ualicia enseo la ociosidad. lo terce-

ro es ordenado pa refrenar la cōcupiscē-  
cia en quanto por el trabajo se macera el  
cuerpo como escriue el apostol a los de co-  
rintb. diziendo. *In laboribus in sciunjs  
in vigilijs in castitate. ij. corinth. vj.* En  
trabajos en ayunos en vigilijs en casti-  
dad. Lo quarto es ordenado para so-  
correr a otros z hazer limosnas como es-  
criue el apostol a los de epheso diziendo.  
*Qui surabatur jam nō suretur magis aut  
laboret opando manibus suis q̄ bonum  
est: vt habeat vnde tribuat necessitate pa-  
tienti. iij. c.* El q̄ furtana ya no surte mas  
trabaje obrando alguna cosa buena por  
sus manos por que tenga para dar al que  
tiene necesidad. z por el trabajo manual  
se entienden quales quier officios q̄ sean  
por onde los hēbres pueden licitamente  
ganar su mantenimiento. agora lo traba-  
jen por las manos. agora por los pies. a-  
gora con la lengua: o en qualqer otra ma-  
nera q̄ licita sea. q̄ ansī los que velan co-  
mo los troteros z los que enseñan: todos  
biuen del trabajo de sus manos: z por q̄n-  
to la mbo es el orgão mas p̄ncipal q̄ otro  
ningū pa trabajar: por tãto le es atribuy-  
da la obra de todos los otros organos cor-  
pales. pues en quãto el trabajo manual es  
ordenado para adquirir el mantnimiento:  
en caso necesidad de precepto por on-  
de cada vno es obligado de sustētar su vi-  
da por algū modo licito z bueno: z por tã-  
to el q̄ por otra manera no tiene de onde  
se puea. es obligado de trabajar por sus  
manos agora sea religioso: agora seglar.  
E aq̄sto muestra lo q̄ el apostol dize. *Qui  
nō vult opari: nec māducet. el q̄ no quie-  
re obrar no coma. ansī como si di. iesse: la  
necesidad q̄ obliga alcada vno a comer:  
essa le obliga a trabajar. onde si algū pu-  
diessa biuir sin comer: no seria obligado  
al trabajo manual: ni tã poco los que por  
otras maneras tienē de onde se puea licita-  
mente. ca el apostol no ecomēdo el trabajo  
manual sino por aptar el peccō de los q̄ yli-  
citamente adquiririan el mātimiento: z por*



## Segūda

esso en lo primero mando trabajar por las manos por escusar el furto diciendo: qui furabatur iam non furetur: magis autem laboret operando manibus suis. ad ephe si. iij. El que furtava ya no furte: mas trabaje por sus manos. Lo segundo fue por quitar la codicia de las cosas ajenas segund lo que escribe a los de thessalō. diciendo. Operemini manibus vestris sicut precepimus vobis et vt honeste ambuletis ad eos qui foris sunt. iij. capitu. obrad por vuestras manos como vos mandamos porq̄ andeys honestamēte a los estrafios. Lo tercero fue por apartar los negocios torpes donde algunos adquirian el mantenimiento segund lo que escribe diciendo. Cum essemus apud vos hoc denunciamus vobis: quoniam si quis non vult operari nec manducet. audiuimus enim quosdam inter nos ambulare in quiete operantes: sed curiose agentes. ad thessa. iij. quando eramos acerca de vos a questo vos denunciemos q̄ si algūno no quiere obrar: no coma. oymos ciertamente algunos entre vos otros andar folgando sin obrar alguna cosa: mas andado curiosamente. onde dize la glosa. Qui federa cura necessaria sibi prouident: hijs aut qui buiusmodi sunt denunciamus et obsecramos vt cum silentio operantes panem suum manducent. Los que con suziedad dado se proueen de lo necesario a estos tales denunciemos y rogamos que obrando con silencio coman su pan. Onde dize sant jeronimo sobre la epistola a los de galacia: que a questo no lo dixo el apostol tanto por el officio de enseñar: quanto por el vicio de la gente. Mas en quanto el trabajo manual se ordena para quitar la ociosidad y macerar el cuerpo: no cae lo mada miento alguno considerado lo ensi mismo porq̄ en otras muchas maneras se puede macerar la carne y quitar la ociosidad ansí como por vigiliās y ayunos leyendo y orando y alabando a dios. onde sobre aquello de los psalmos que dize. Defecerunt oculi mei in eloquium tuum.

Defecerunt oculi mei in eloquium tuum. Defallieron los mis ojos en la tu palabra. Dize la glosa. nō est ociosus qui verbo dei tantum studet. No es ocioso el que en la palabra de dios tan solamente estudia. E ansí por tales causas como estas no sō obligados los religiosos al trabajo manual tan poco como los seculares salvo si fuesen obligados por estatuto de su orde ansí como dize sant jeronimo al monje rustico que los monesterios de egipto tenian tal costumbre que a ninguno recibian sin trabajar por sus manos: no tanto por la necesidad del mantenimiento quanto por la salud del anima. porque no vagassen con malos pensamientos. E tā poco la obra manual en quanto se ordena a fazer limosnas cae lo precepto sino fuesse en algund caso en que la necesidad obligasse al hombre a fazer limosna y no touiesse de onde por otra manera pudiesse socorrer a los pobres: que en tal caso tam bien serian obligados a trabajar los religiosos como los seculares.

**Ca. lxxiiij.** sicouiene a los religiosos biuir de limosnas.



Los religiosos pueden biuir justamente de limosnas como dize sant Gregorio en el segundo de los dialogos que despues que sant benito desamparo la casa y los parietes estouo en vna cueua tres años: manteniendo se de lo que le daua el monje romano. y en aquel tiempo estaua sano y bueno para poder trabajar y ni por esso hizo contra justicia: que por la libertad de aquel q̄da la cosa: es hecha dō que la recibe: y por tanto los religiosos y clergos cuyos monesterios y yglesias dotaron los fieles de rentas y possessiones. para la sustentacion dellos. licitamente pueden de aquello biuir sin trabajar por sus manos. y tan bien es esto biuir de limosnas como si lo recibiesen cada dia en



pan ó en dinero o en mantenimiento cotidiano que cosa sería ó repr dezir que vno pueda tomar en limosna grandes possessi ones 2 rentas . 2 no pequeñas limosnas ó pan o dinero o qualquier otro mantenimie nto cothidiano. Mas porque los tales beneficios 2 limosnas só hechas a los re religiosos porque mejor puedan vacar 2 contemplar en dios 2 los que las dan se an participantes en los bienes espiritua les de aquellos que de allí se sustentá. In justamente 2 contra continencia se man ternian los religiosos de aquellas limos nas sino diessen alas virtudes 2 hiziesen vida religiosa . por que seria defraudar la intencion de aquellos que hizieron los tales beneficios . E aun aqui es denotar que vna cosa puede ser deuida a algño en dos maneras . Lo vno por la necesidad que haze todas las comunes . Por onde si los religiosos padescen necesidad pueden licitamente biuir de limosnas . Agora sea esta necesidad por no poder trabajar con alguna enfermedad: agora sea porque trabajando no pueden acq rir tanto que les baste . onde dize sant augustin en el libro de las obras de los monjes: que las limosnas de los fieles no de uen des fallecer en socorro del suplimento de las cosas necessarias a los siervos de dios: que trabajan por sus manos por que las oras en que por se dar ala contempla cion no pueden trabajar: no los opriman con mengua . E mayormente puede se a questo quando los tales religiosos fuerõ criados en el siglo sin trabajo manual como dize sant aug . en el libro suso dicho q si los tales tenían enel alguna cosa poron de se podian sustentat sin trabajo manual E lo desamparo por servir a dios que de ue ser creyda 2 sofrida su flaqueza . por q suelen los que fueron anti delicadamen te criados no poder sufrir el trabajo de las obras corporales . La otra manera en q puede ser deuida alguna cosa ay no es qn do aquel cuya es la da libremente . agora

sea cosa tēpal agora espñal segū lo que el apostol escriue a los de corinth . diziendo . Si nos vobis spiritualia seminamus: nō magnum est si carnalia vestra metamus j . corint . ii . Si nosotros vos sembramos cosas espirituales: no es grande cosa que cojamos de las vuestras carnales . onde se gun esto en quatro maneras pueden biuir de limosnas los religiosos . ansi como de cosas a ellos deuidas . lo primero si predi can porq̄ ansi lo establecio el señor que bñ uan del euangelio los que annūcian el eu angelio . Lo segundo si son ministros del altar . por que como dize el apostol . Qui altario deseruiunt cum altario participāt . j . corint . ii . Los que sirven al altar partici pā ól altar . ó de dize sāt aug . en el libro ó las obras ó los dios mojes . Si euāgeliste sunt fateor: habeant potestatem viuendi ó sumptibus fidelium . Si ministri altaris dispensatores sacramentorum sunt . vnde sibi ista non arrogant sed plane vindicant potestatem 2 hoc ideo quia sacrificium al taris vbicunq; agatur comune est toti po pulo fidelium . Si son euangelistas mani fiesto est que tienen poder de biuir de los sumptos de los fieles . E si son ministros del altar: despenseros son de los sacramen tos 2 por tanto no atribuyen a si estas co sas ansi como no supas: mas vsan ó la po testad que tienē ansi como de cosas a ellas deuidas . porque el sacramento del altar ; do quērea que se celebre es comun a to do el pueblo de los fieles . Lo tercero es si estudian en las escrituras santas para vti lidad de la yglesia como dize sant iheroni mo contra vigilacion . Nec vndiq; vsq; hodie perseverat consuetudo non solum apud nos sed etiam apud hebreos: vt qui in lege domini meditantur die ac nocte 2 patrem non habent in terra nisi solum de um totius orbis foueantur ministris . Aq̄ sta costumbre persevera hasta oy en toda parte no solamente acerca de nos mas tã bien acerca de los judios que los que pñ san en la ley del señor de dia 2 de noche 2



## Segūda

no tienen padre en la tierra salvo al solo dios de todo el mundo sean mantenidos de cosas administradas. Lo quarto es si alguno dio los bienes temporales que tenia al monesterio: que entonce puede a quel tal biuir justa mente delas limosnas fechas al monesterio como dize sant augustin en el sobre dicho libro. Mas si son algunos religiosos que sin alguna necesidad o utilidad dela yglesia ni por seguir la virtud quieren biuir ociosamente delas limosnas que son a los pobres devidas: ni es licito ni lo pueden hazer sin daño dela conciencia: ansí mesmo aquellos que en el siglo mantouieron por trabajo manual y en la religion se hazen delicados quieren andar ociosos sin aprouechar ala comunidad. Onde dize sant augustin en el libro delas obras delas monjos. que muchas vezes algunos de condicion seruil z menospreciada. vienen ala profession del seruicio de dios por que dela vida rustica de los oficiales z trabajo popular. de onde de nose sabe si vienen con zelo del seruicio de dios / o por fuyr dela vida menguada z trabajosa: quieren ser fartos z vestidos z sobre todo ser honrrados de aquellos o quien en el siglo fueron trabajados z menospreciados. Pues los tales no se pueden excusar de no ser validos z fuertes para el trabajo corporal ansí como de antes que por la vida primera son conuencidos. **E**dize adelate. sino quieren trabajar no coman. ca no se omillan los ricos ala piedad: porq se ensalce los pobres ala soberuia: ni en alguna manera conuene q el ayuda onde los senadores se bazen trabajadores: los rusticos z trabajadores se bagan ociosos. **E** onde vienen desamparando sus deleytes z riquzas: los q fueron señores de possessions: se bagan los rusticos delicados.

**Ca. lxxv. si conuene a los religiosos mendigar.**

**n** **D** solamēte puedē los religiosos biuir licitamente de limosnas co-

mō es ya dicho. mas aun puedē mēdigar a exēplo de jhu xpo. en cuya persona dize el ppbeta. **E**go autē mēdicus sū z pauper. Yo so mēdigate z pobre. onde dize la glosa esto dixo jhesu cristo de si mesmo quanto ala forma de seruo z dize adelate. mēdigo es el que pide a otro. z pobre el q para si mesmo no basta. y en otra parte dize **E**go vero egenus z pauper sum. yo soy menguado z pobre. onde dize la glosa. egenus. i. petēs. conuene a saber demādāte. pauper. i. insufficiens mibi. ami no bastante porq no tēgo copia delas cosas mūdanas. por o de dize san jeronimo en vna epla. **L**aue ne dño tuo mēdicante diuicias congeras alienas. guarda que mendigado tu señor no ayūtes riquzas alienas. onde se deue notar q cerca del mēdigar se puedē cōsiderar dos cosas. la vna por pte dela mesma obra dela mēdigaciō segū q tiene en si cō junta manera de menosprecio: por que entre los hōbres aq̄llos sō tenidos en mayor menosprecio q no sola mente son pobres: mas aū tienē tāta mēgua q les es necessario de pedir a otros su mantenimieto. z segū aq̄sto loable es quādo vno lo gere hazer por humildad. ansí como lo seria humiliando se a fazer otras cosas baxas z o menosprecio ca es como vna medicina cōtra la soberuia. ansí pa el mesmo q se omilla como para otros q tomē de allí exēplo segū se escriue en el decreto. de pe. d. ij. c. si q̄s. onde dize. **E**xercicia hūilitatis si se vltioribus officijs subdat: z ministerijs in dignioribus tradat ita nāq̄s arrogancie z hūiane glie vitiū curari poterit. Los exercicios o la hūildad sō si algūo se somete a los officios mas viles: z se de a los ministerios menos dignos: ansí se podra ser curado el vicio dela arrogancia z gloria humana. onde escriuiēdo sāt jeronimo a oceano. encomiēda a fabiola loando la porq ansí desleaua espēder sus riquzas por jhu xpo: q le fuesse necessario de tomar limosna. lo q̄t cūplio por obra sant alexo: q aū ēdo ya espērido todo lo suyo por jhu xpo le daua gr̄as q̄ndo tomaua limosna o sus



mesmos siervos q̄ se le daua no le conociendo: y en las vidas de los padres se lee d̄ sc̄o arsenio q̄ daua gr̄as adios porq̄ cōstreñido con necesidad le fue necesario d̄m̄a dar limosna. ⁊ por tanto en las penitēcias q̄ se imponē por graues pc̄os m̄ad̄a a algūos q̄ peregrinē m̄edigādo. mas por que todas las virtudes se deue exercer cō discreciō ansi conuiene ala humildad m̄edigar discretamente q̄ no incurra en señal de auaricia o b̄ qualq̄er otro vicio. la otra manera en que se puede cōsiderar el m̄edigar es por parte de aq̄llo q̄ m̄edigando se adquiere. ⁊ ansi puede el hōbre mouerse a mendigar por dos cosas. Lo vno por codicia de tener o mantener se folgādo ⁊ ociosamente lo qual es muy malo. ⁊ lo otro por necesidad o alguna utilidad. por necesidad es ansi como quādo alguno por otra manera no puede haue de onde b̄ua por utilidad ansi como quando algūo quiere hazer alguna cosa vtil ⁊ p̄uechosa ⁊ no la puede hazer sin limosnas ansi como seria para hazer vna puente o yḡlia o otra qualquier obra pia a otros vtil ⁊ p̄uechosa ⁊ por semejante es de los escolares que demādan para poder se dar ala ciencia con que pueden a muchos ap̄reuebar. ⁊ mendigar en tal manera lícito es ⁊ bueno tan bien a los seglares como a los religiosos.

**Cap. lxxvj. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q̄ los otros**



Qmo dize sant aug. en el libro de doctrina christiana en todas las cosas exteriores no se deue culpar el v̄so dellas. mas la desordē o mala intencion del que las vsa. ⁊ por tanto cerca del abito de los religiosos cōniene notar q̄ la vestidura vil ⁊ de menosprecio se puede considerar en dos maneras. la vna en quanto es señal d̄ vna disposiciō o estado d̄l q̄ la trae como

dize el eccliastico q̄ el vestido m̄añiesta al hōbre. ix. c. ⁊ segū aq̄sto muchas vezes es señal d̄ tristeza el abito vil ansi como suelē hazer los d̄bres q̄ndo tienē f̄steza por muerte de amigo o pariente: q̄ se vistē de negro o de viles vestiduras. lo q̄l hazē por el cōtrario en el t̄po de las fiestas ⁊ gr̄ades alegrías en q̄ se vistē mas onrradamēte ⁊ de aq̄ es q̄ los penitētes q̄ h̄a gr̄ade dolor de sus culpas haziedo penitēcia se vistē de viles vestiduras como se escriue en el tercero de jonas del rey q̄ se vistio de saco. ⁊ en el tercero d̄ los reyes. xxj. se lee de acab q̄ se cubrio de cilicio. otras algūas vezes es señal de menosprecio d̄ las riquezas ⁊ gl̄ia m̄udana como dize sant iheronimo al mō je rustico. *Sordes vestiti cāvide mentis indicia sūt. vills aut tunica cōtemptū seculi probat. Ita dumtaxat ne animus tumeat ne habitus sermoq̄ dissentiat. La vileza de las vestiduras señal es de aia l̄p̄ia ⁊ la tunica vil menosprecio muestra d̄l siglo. ansi empo q̄ el animo no se ensoberueca ni el abito ⁊ la palabra discorden. ⁊ segū todo esto muy bien conuiene a los religiosos traer habito vil ⁊ de poco valor por quanto la religion es estado de penitencia ⁊ de menosprecio de la gl̄ia m̄udana como se escriue en el decreto diziendo. *Si inuēti fuerin deridētes eos q̄ vilibus ⁊ religiosis vestib⁹ amicti sūt corrigant. p̄st̄inis enī t̄pib⁹ ois sc̄is vir cū mediocri / ac vili veste cōuerfabat. xj. q. iij. Si fuerē fallados algūos q̄ escarnecierē a los q̄ se vistē de vestiduras viles ⁊ religiosas seā corregidos: q̄ en los t̄pos p̄meros todo varō cōsagrado cōuerfaua cō mediana ⁊ vil vestidura. ansi hizierō elias ⁊ san juan baptista. onde q̄rer el hōbre q̄ otros le veā vestido de vil vestidura. puede acaecer por tres cosas. lo vno por hūildad porq̄ así como por las vestiduras p̄ciosas se ensoberuece el coraçō del d̄bre ansi por las viles se humilla como se lee de acab quādo se cubrio de cilicio q̄ dixo el señōr a elias. *nōne vidisti acab humiliatū corā me. iij. re. xij.***



por v̄tura no viste a acab hūllado delā-  
te de mi. Lo segūdo puede ser por exēplo  
de otros como se dize de s̄t̄ j̄uan baptista  
q̄ tenia vestidura de pelos d̄ camellos on  
de dize la glosa. Qui penitetiā p̄dicat ha-  
bitū penitētie pretēdit. El q̄ p̄dica peni-  
tēcia anda cō habito de penitēcia. lo ter-  
cero puede ser por vana gl̄ia como dize s̄t̄  
aug. en̄. li. s̄ sermone d̄ñi en̄. li. mōte. ex. poni-  
ēdo aq̄llo q̄ dize. Cū ieiunatis nolite fieri  
sicut ypocrite tristes. mat. vj. Quādo ayu-  
nays no vos q̄rays demostrar tristes co-  
mo los ypocritas q̄ hazē diferēcia en sus  
caras porq̄ veā los otros q̄ ayunā. dize so-  
bre aq̄sto q̄ en las mesmas cosas viles z lu-  
tosas puede auer jactācia. z tantomas pe-  
ligrosa q̄nto mas so nōbre de ieiunio d̄ d̄i-  
os engaña. lo q̄ puede acaecer mayormē-  
te quando la vileza del abito es en tanto  
grado mas que el de otros: q̄ por ello cree-  
ser mas mirado z tenido por de mayor s̄t̄-  
tidad. como dize el p̄ho en el. iiii. d̄ las eti-  
cas. q̄ an̄si la suphabūdācia como el mu-  
cho defecto es de los q̄ se jatan. onde se lee  
de sant̄ augu. q̄ ni q̄ria traer las vestidu-  
ras mucho p̄ciosas ni mucho viles por q̄  
en lo vno y ēlo otro podia auer vana gl̄ia:  
por d̄de es muchas de vezes el medio mu-  
cho mejor q̄ el extremo cōuiene a saber: q̄  
ni sea el abito mas p̄cioso q̄ el q̄ comūme-  
te traen todos ni sea tanto de vil mas que  
los otros: para que crea por ello ser teni-  
do de mayor s̄t̄tidad. z an̄si parece como  
en las dos maneras q̄ p̄mero diximos q̄ es  
por humildad z penitēcia. loable es y bue-  
no vsar de viles vestiduras. mas existe mo-  
do tercero q̄ es a fin de f̄ auidas por san-  
tos: malo es: ca es ypocrisia. Otra ma-  
nera se puede aun cōsiderar cerca del abito  
vil cōuiene a saber quādo procede de a-  
uaricia o negligēcia: lo qual es por consi-  
guento malo.

**Ca. lxxvij. si conuiene ser insti-  
tuydas muchas z diuersas religiones / o  
vna solamente.**



**O**r que como ya es dicho al  
ornato dela reyna que es la  
yglesia pertenece ser cercada  
de variedad z toda religion  
es ordenada ala caridad: que consiste en  
la dileciō de dios z del p̄ximo z las obras  
dela caridad son diuersas z diuersamente  
los ombres a ellas inclinadas por tāto fue  
necesario an̄si para el ornato dela reyna  
como para el cōplimiēto dela caridad. ser  
instituydas diuersas religiones a diuersos  
fines ordnadas como dize el abad nestorio  
en las colaciones delos padres. an̄si que  
vnas sean ordenadas ala cotemplacion: q̄  
pertenece ala dilecion de dios / z otras ala  
vida actiua que pertenece ala dilecion  
del p̄ximo segund aquello de sanctiago  
que dize. Religio munda z immaculata a-  
pud deū z patrē hec est: visitare pupillos  
z viduas in tribulatione sua. j. ca. La reli-  
gion limpia z sin macula es aquesta: con-  
uiene iasaber: visitar los buerfanos z viu-  
das en su tribulacion. ca el bien que se ha-  
ze al p̄ximo por amor de dios: en el mes-  
mo dios redūda segū aquello que dize. qd̄  
vni ex minimis meis fecistis / mibi fecistis  
mat. xxv. lo q̄ ay no de los mis peq̄nuelos  
hezistes ami lo hizistes. z an̄si cōuino q̄ fue-  
sse vn̄as religiones instituydas ala cōtēpla-  
cion z otras ala hospitalidad. z por que  
entrelas cosas q̄ pertenecen al bien del p̄-  
ximo. es la vna que sea āpado z librado d̄  
sus enemigos tēpōrales segū aq̄llo de los  
psalmos q̄ dize. Eripit pauperē z egenū  
de manu peccatoris liberate. librad al po-  
bre z al menguado dela mano del pecca-  
dor. por tāto no solamēte fue necesario d̄  
ser instituydas ordenes para la visitaciō  
o cura d̄ los pobres y enfermos. mas tam-  
biē pa la milicia en focorro z defēsiō de  
los p̄ximos. an̄si como fuerō las ordenes  
d̄ los maestradgos pa suplimiēto del defe-  
to d̄ los p̄ncipes t̄pales. ca en la milicia de  
las armas bien puede el ombre a plazer a  
dios an̄si como fazia el santo dauid. z co-  
mo se lee de judas macabeo. onde dize s̄t̄  
augu. abonifacio. Noli estimare neminē



deo placere posse qui armis bellicis ministrat. In his enim erat sanctus Dauid cui dñs magnum testimonium perhibuit. No quieras pensar q ninguno puede a plazer a dios de los que ministran armas para batallar. q en batallas andaua el santo dauid de quié el señor dio testimonio de santidad. onde batallar por la honrra de dios z amparo de los proximos justo es z santo. como dize sant Ambrosio en el libro de los officios q es llena de justicia la fortaleza q defiende la tierra: de los barbaros z los compañeros de los ladrones. E porq el mayor bien es el proximo consiste pncipalméte en la salud espiritual por cõsigniétte fue necessario ser instituydas ordenes pa la salud espñal contra los enemigos inuisibles. ansi como son las ordenes que fueron instituydas para predicar z cõfessar / z al estudio de las ciencias q son cõtra los errores z tentaciones de los tales enemigos. Onde en el estado monastica conbida sant jeronimo en vna epistola a paulino para aprender diziendo. *Disca mus interris quorum sciencia perseueret nobis in celis.* Aprendamos en la tierra sciencia q perseuere cõ nos en los cielos. z dize adelante. *quod quæsieris tecum scire conabor.* todo lo que qsieres me esforçare a saber contigo. ca el estudio de las letras conuiene mucho a los religiosos por tres cosas. Lo primero porq ayuda ala cõtemplaciõ en dos maneras. la pmera alumbraõ el entendimíento para cõsiderar en las cosas diuinas segun aquello que se escriue en los psalmos en alabãça del varon justo diziendo. *In lege domini meditabitur die ac nocte.* en la ley del señor pensara de dia z de noche. E ansi mesmo el eclesiastico dize. *Sapientiam antiquorum exquireret sapiens z in prophetis vacabit.* xxxix. ca. La sabiduria de los antiquos buscara el sabio: y en los prophetas vacara. Lo segundo ayuda ala cõtemplacion remouiendo los errores que algunas de vezes acaecen en la cõtemplacion a los simples

q no saben las escrituras como se lee en las collaciones de los padres q el abad serapion Cayo por simpleza en el error de los antropomorfistas q pensauã q dios tenia forma humana. Onde dize sant grego. en el vj. de los morales q quando algunos cõtemplando buscan mas de aquello q pueden entēder proceden y vienen a falsas z peruersas enseñanças. z menospreciando de se humillar a ser discipulos de la verdad son hechos maestros de los errores. porõ de dize el sabio. *Cogitauit in corde meo abstrahere a vino carnem meam vt animam meam transferrẽ ad sapientiam deuitarẽqz stultitiam.* ecclesia. ij. pense en el mi coraçõ de abstener la mi carne del vino por traspassar el mi coraçõ ala sabiduria. y apartar la locura. Lo tercero paraq conuiene la sciencia a los religiosos es pa predicar z confesar z dar buena doctrina segun aquello q escriue el apostol a tito diziendo. *vt potes sim exortari in doctrina sana z eos qui cõtradiciunt arguere.* por que pueda exortar en doctrina sana z arguir a los que cõtra dizen la verdad. Lo quarto porque conuiene ala religion el estudio de las letras es quanto alo que es comun ala religion en quanto aprouechan a euitar los vicios de la carne apartando el animo de malos pemsamientos z macerãdo la carne por el trabajo del estudio. segun aquello q dize. *Vigilia honestatis tabefaciet carnes.* ecclesia. xxxj. la vigilia de la honestad enflaquegera las carnes. Onde dize sant jeronimo al monje rustico. *Amas scripturarum studia z carnis vitia non amabis.* ama los estudios de las escrituras z no amaras los vicios de la carne: vale ansi mesmo pa menospreciar las riquezas segun aqillo que hablando de la sabiduria dize el sabio. *Diuitias nihil esse dixi in cõparatiõne illius.* sapi. vij. Dize que las riquezas eran ninguna cosa in comparacion de la sabiduria Vale otrofi para el documento de la obediencia como dize sant augustin en el libro de las obras de los monjes. *Quid agat*



## Segunda

q̄ opari nolūt scire desidero. ofonib⁹ in-  
gunt vacamus ⁊ psalmis ⁊ lecionibus ⁊  
verbo dei: citius exauditur vna obediētis  
oratio q̄ decem milium contemptorū. des-  
seo saber q̄ bagan los q̄ no quieren traba-  
sar. dizen vacamos ala oracion: a los psal-  
mos ⁊ ala leciō ⁊ ala palabra de dios: mas  
ayna es oyda vna oracion del verdadero  
obediēte: que diez mil de los q̄ menos pre-  
cian obedecer. ⁊ dize adelante. Qui dicit  
se lectioni vacare nonne illic inuenit quod  
ap̄tus precipit: que est ergo ista peruersi-  
tas lectioni nolle obtemperare dum vult ei  
vacare. Los q̄ dizen que vacan ala lecion  
por uentura no hallan allí lo que manda  
el apostol. pues que peruersidad es aque-  
sta no querer obedecer ala lecion querien-  
do a ella vacar. Onde por todo esto pa-  
rece como fue necessario d̄ ser instituydas  
diuersas religiones ⁊ no vna sola.

**Ca. lxxviij. de onde houo co-  
miēço la religion.**

**E**gun el maestro delas esto-  
rias scolasticas. Samuel hizo  
ayuntamiento de hōbres que  
siempre firmiessen a dios. ⁊ d̄ allí  
fue que los hijos delos prop̄has edifica-  
uan algunas celdas cerca del rio Jordan ⁊  
duro aq̄sto fasta sant Juan baptista q̄ hi-  
zo semejable vida hasta que j̄hu xp̄o hizo  
el ayuntamiento de sus ap̄tos. Los qua-  
les biuieron so los euangelicos: ⁊ despues  
dela muerte d̄l seño: fue fecha vna comu-  
nidad en q̄ ninguno possēya propio. mas  
todas las cosas tenian en comun. ⁊ de a-  
qui houo principio toda religion. ⁊ dize el  
maestro delas estorias escolasticas: q̄ sant  
marcos dio regla de biuir a los solitarios  
en gran penitencia ⁊ castidad ⁊ ordenaciō  
de si mesmos ⁊ despues vino Basilio. E  
despues augustin que trabajo por redu-  
zir la clerezia ala vida apostolica ⁊ desp̄s  
hizo religion sant Benito. ⁊ despues sant  
bernardo, ⁊ sucedieron ansī diuersas re-

ligiones hasta sant francisco ⁊ sant domi-  
go. Mas en los p̄meros t̄pos que dixi-  
mos dela ley de escritura houo algunos  
judios religiosos q̄ dezian phariseos. ⁊ a  
q̄stos trayan abito apartado delos otros  
mas no estauā en ayuntamiento salvo bi-  
nian apartados ansī como biue agora los  
clerigos seculares. Otros houo que se lla-  
maron eseos cuya seta escriue el Josepho  
enel libro d̄ bello judayco. ⁊ philon enel li-  
bro delos judios. de onde tomo el eusebio  
lo que dellos escriuio enel libro de prepa-  
ratione euangelica do dize ansī. Razon es  
de contar como la gente judayca fue diui-  
sa en dos principales partes. La vna que  
seguia los mandamientos dela ley segun  
el sefo letral. La otra que con mas alta ⁊  
sotil philosophia especulaua las cosas. ⁊  
por tanto eran tenidos por philosophos  
delos judios todos los que conocieron la  
doctrina de aquestos fueron marauilla-  
dos cuya vida escriuieron Josepho ⁊ phi-  
lon judios de perpetua memoria. porque  
la doctrina de tan altos varones no pere-  
ciesse. Onde dize josepho q̄ en los judios  
bauia tres generos de philosophos: con-  
uiene asaber: fariseos / saduceos / y eseos. q̄  
en griego quiere dezir santos. ca este nom-  
bre eseus fue tomado de osiote en grie-  
go q̄ gere dezir santidad: ⁊ la seta de aque-  
stos fue apartada delos otros no por ge-  
nero: mas por virtutes: ca eran de t̄ta p-  
feciō q̄ por ningūa enfermedad ni traba-  
jo corporal eran mudados. ninguno d̄llos  
possēya cosa alguna propria. ansī hazian  
todas las cosas por el bien comun: que ni  
temian frio ni calor: ni alguna mudan-  
ça d̄ t̄po. mas luego por la demañana antes  
que saliesse el sol yuan todos a sus labores  
⁊ boluiā alegres ala tarde. Algunos de  
llos erā labradores: ⁊ otros erā pastores:  
⁊ otros colmeneros: ⁊ otros maestros d̄ di-  
uersas artes. ansī q̄ podia être si binir p̄fe-  
tamēte sin auer menester a otros. erā cōtē-  
tos con muy poco: era comun a todos no  
solamente la mesa: mas aun la vestidura:  
q̄ puestas en vn lugar de allí tomāna ca-



da vno sin hazer diferencia. trayan las en invierno algo mas fornidas: y en vera no mas delgadas. Si alguno enfermaua era con grande estudio z diligencia curado. ninguno dellos tenia mñjer: mas con todas las fuerças seguian z amauan la castidad: z fuyan la luxuria anfi como ponçõia mortal del cuerpo z del anima. No menoseran honrrados los viejos delos mas moços q̄ si fueran sus padres. no sacrificauan a dios animales mas sus propias volûtades guarnidas õ toda virtud. No morauan en las cibdades por que creyan ser les dañosa la conuersaciõ õi vulgo no guardauã oro ni plata ni auian por bueno tener muchas z grãdes heredades mas tan solamente labzauan quãto ala necesidad les podia bastar. la qual suplian con muy poco z menospreciando las riquezas z bienes tẽporales. trabajanã por ser ricos en virtudes. ninguno dellos tenia lança ni escudo ni otra arma que fuesse para batallar: ningũ trato de mercaderia o nauigacion les era conocido: mas apartauan de si toda ocasion de rapina. ninguno dellos era sieruo: mas como todos fuesen libres vnos a otros alegremente se fuan. aborreciã anfi como a malos a los q̄ querian tener sieruos: no solamente por q̄ se despreciauan ser yguales delos otros mas porque los auian anfi como a transgressores dela ley natural: que siendo todos hombres querian tener por sieruos a semejables. auian el seteno dia por sanctificado. enel qual dexadas todas las otras cosas concurrã alas sinogas todos puestos por orden. los moços mas baxos q̄ los viejos. leyan la escritura con mucha diligencia: binian por tres maneras õ regla/santa/justa/z piadosamente: cõuene a saber: por ardiente amor de dios z diligente culto õ la virtud z frequẽte caridad del primo. ningũ dellos moraua en casa que a todos no fuesse comun: z la vestidura z mesa z todas las otras cosas de todo lo que por su trabajo adquirian ningun

na cosa guardauan para si: mas todo lo aplicauan al bien comun ofreciendolo en medio de todos: tenian sus procuradores señalados ala comunidad delas cosas: ninguna cosa profana hablauan: despues de sus trabajos al tiempo del comer todos se llegauan en vno: z lauados z purificados assi como aun tẽplo secõ yuan al cenaculo: z assẽtados por ordẽ con mucho silencio venia el panadero z ponia en las mesas sus panes por orden. z por semejable el cozinero ponia a cada vno vn vaso de pulmento z ninguno comia fasta que hazian oraciõ: la qual acabada fazia vno dellos señaal z comian puestas sus capillas z los ojos baxos sin mirar a otra parte / z despues del comer repetian sus votos haciendo oraciõ como de primero z tornauan se a sus labores fasta la tarde q̄ tornauan ajenar por la orden primera. guardauan mucha orden enel hablar / dando vnos a otros louar cuyo silencio fuera de la casa z logares constituydos parecia vn maruilloso secreto: z aun que ninguna cosa hazian sin licencia del curador. eo se ayudar vnos a otros cada vno tenia libertad. no podian dar cosa alguna a pariente o amigo sin licencia delos curadores / Nunca se indinauan vnos contra otros guardauan fielmente la palabra z lo que jurauan mucho mas. Empero anfi se guardauã de jurar como de perjuro: por que anfi condemnauan como a mentiroso al que sin dios no era creydo. No ayuntauan luego consigo al que su seta queria seguir: Mas por espacio de vn año le hazian morar de fuera fasta ver si conociã del experimento de continencia. comia empero conellos de su manjar. Despues por otros dos años prouauan sus costumbres. Laquello tres años passados si les parecia ser bueno recibã lo a todo su ayûtamiẽto: z fazia juramẽto pmeramẽte õ hõrrar a dios z õspañõ guardar toda justicia acerca õ los õbres z aborrecer los malos z nõca õpecer a nin



## Segunda

gño de grado ni por mandamiento. z si le fuese dada preeminencia sobre otros nunca usar mal della ni a contumelia de los subditos en quãto pudiesse; ni se vestir mas onrradamente ni diferente de los otros: amar siempre la verdad z apartar sus manos de rapina z guardar su anima limpia en toda justicia: expelian de su congregacion a los q tomanã en graues delitos: z a otros condenauan ala pena q su culpa merecia.

### Cap. lxxix. qual delas religiones es de mayor preeminencia.

**A** diferencia q es de vna religion a otra pncipalmẽte se considera por parte del fin. z secundariamẽte por parte del exercicio z por que vna cosa no puede ser dicha mejor que otra saluo segun aquello en que es diferente. por tanto la excelencia de vna religio a otra. pncipalmẽte se considera segun el fin. z secundariamẽte segun el exercicio diuersamente empero se acata la cõparacio segun lo vno z lo otro. por q la cõparacio q es segun el fin es absoluta por quanto el fin es por si mesmo querido. mas la cõparacion q es segun el exercicio es respectiua por quãto el exercicio no es qrido por si mesmo saluo por el fin. z por tãto la religion q a mejor z mas noble fin es ordenada conuiene a saber o por q el tal fin es mejor / o es ordenado a mejores bienes sera de mayor excelencia q las otras. Mas si el fin es tod o vno secundariamẽte se deue considerar la preeminencia no segun la qntidad del exercicio q es ordenado al tal fin: mas segun q le fuere el tal exercicio mas proporcionado. onde en las colaciones de los padres se introduze vna sentencia de sant anton en q antepuso la discreciõ a los ayunos z vigiliã z a todas las otras obfusiõs por qnto por la discreciõ se moderan z ordenã todas las cosas z por ella sõ cõpõnadas fasta la fin onde conuiene agora no

tar q las obras de la vida actiua son en dos maneras. vnã q se diriuã del cõplimieto de la cõtẽplaciõ ansi como es la doctrina z la predicaciõ. como dize sant gregõ. en la y. omel. sobre el ezechiel. q de los varones pfetos q tornã despues de la cõtẽplaciõ se dize aqillo de los psalmos. *Memoria tua eructabit.* dirã la memoria de tu suauidad. z tal como aqsto se prefiere a la simple cõtẽplacion: por q ansu como es mas luzir z alũbrar q luzir sola mẽte. ansi es mas cõtẽplar y enseñar las cosas cõtẽpladas: q cõtẽplar solamẽte. otras obras de la vida actiua q totalmẽte cõsisten en la ocupaciõ exterior ansi como es dar limosnas z ospedar peregrinos y entender en la cura de los enfermos z otras semejables cosas q son menores q la cõtẽplaciõ: no sea por uirtura en caso de necesidad como es ya dicho. z por tanto el sumo z mas alto grado de la religio es en aqllas q son ordenadas a cõtẽplar y enseñar q es lo q mas pncipalmẽte pertenece ala pfeciõ põtifical

**E**l segundo grado tienẽ las que se ordenã ala cõtẽplaciõ solamẽte. Y el tercero grado las q se ocupã cerca de las obras exteriores de la vida actiua. E aun en cada vno de estos grados se puede cõsiderar la peminencia segun que vna religion es ordenada a mas alta obra q otra en vn mesmo genero ansi como entre las obras de la vida actiua es mejor redimir captiuos q ospedar peregrinos. y en las obras de la vida cõtẽplatiua es mas pncipal la orõn q la leciõ. z por cõsiguiẽte se puede cõsiderar la tal peminencia si vna religion es ordenada a mas cosas q otra o tiene mas cõuenibles z mejores statutos pa poder cõseguir el pposito de aqll fin a que la tal religion es ordenada.

**Ca. lxxx. si possyendo en comunidad se disminuye algo de la pfeciõ. z q probeza conuiene a cada religion.**

**N**a pfeciõ como ya es dicho no cõsiste essencialmẽte en la pobreza. saluo en seguir a jhesu xristo: como dize sant



Iheronimo que porque no bastara para la perfeccion lo que sant Pedro auia dicho. Nos relinquimus omnia: nosotros desamparamos todas las cosas. añadio diciendo. *Et sequuti sumus te. z te seguimos.* La pobreza quãto a si mesma solamente es como vn instrumento para la perfeccion ansi como en las collaciones de los padres dize el abad moyses q̄ los ayunos/vigilias/z meditaciones de las escrituras. la desnudez z priuaciõ de todas las facultates no son perfeccion: mas instrumento de perfeccion. z ansi la pobreza es instrumento en quanto por la renunciacion de las riquezas se apartan los impedimentos dela perfeccion. los quales son tres principalmente. El primero es la sollicitud q̄ las riquezas consigo traen como dize el señor dela simiente que cayo entre las espigas q̄ la afogã la sollicitud deste siglo z falacia de las riquezas. la qual simiente es la palabra de dios. math. xiiij. El segundo impedimẽto es el amor de las riq̄zas que se acrecienta poseyẽdo las como dize sant iheronimo sobre sant matheos. q̄ porque auidas las riq̄zas es difficile menospreciar las: dixo el señor q̄ era difficile entrar el rico en el reyno de los cielos. El tercero impedimento es la vana gloria z soberuia q̄ nace de las riquezas. segũ aq̄llos dios psalmos que dize. *Quil confidũt in virtute sua: z in multitudine diuiciarũ suarum gloriãntur.* Los que confian en su v̄tud z se glorifican en la muchedumbre de sus riquezas. onde de aq̄stos tres impedimẽtos el primero es la sollicitud: en ninguna manera se puede del todo quitar de las riquezas agora sean grãdes agora pequeñas: porque es necessario q̄ el ombre ponga algũa sollicitud ansi ellas adq̄rir como en las conseruar. tanto quãto para la adq̄sicion: z cõseruaciõ d̄llas es necesario. Empero quando los bienes temporales se posean o se procuran ansi en tan poca quãtidad q̄ solamente baste ala necesidad del mantenimẽto: tal sollicitud no impide mucho al hombre ni repuna ala perfecciõ. ca

el señor no pybio toda sollicitud. saluo la supflua q̄ es dañosa. onde sobre aquello q̄ dize.  *Nolite solliciti esse aie vestre qd̄ māducabitur.* No querays ser sollicitos que comereys. dize sant augu. en el libro del sermon del señor en el monte. q̄ no dixo aq̄llo el señor porq̄ no se procurasse lo q̄ era necesario: mas porq̄ no fuesse acatado ansi como p̄ncipal: z se hiziesse por ello lo q̄ mãda el euãgelio:  *Alas quando las riq̄zas z possessions s̄o grandes de necesario requieren gran sollicitud. por onde impiden z ocupan al hombre del seruicio de dios.* Empero la diferencia de q̄ aqui hablamos es cõsto cõuiene asab̄ q̄ndo ansi las grãdes riq̄zas como las pequeñas se poseen en p̄ticular / o en comunidad por q̄ la sollicitud de las riq̄zas q̄ se poseen en p̄ticular p̄tenece al amor p̄pio del q̄ las posee: segũ q̄ el õbre se ama t̄palmẽte. mas la sollicitud q̄ es de las cosas de cõidad pertenece al amor de la caridad q̄ no procura lo suyo saluo lo de otros. Eansi por quãto la religion es ordenada ala p̄feciõ. la q̄ el amor de dios haze ansi p̄fecta fasta menospreciar el ombre asi mesmo: por tanto tener algũa cosa propia repuna ala p̄feciõ de la religion. z porque aunq̄ la sollicitud de las cosas comunes p̄tenece ala caridad puede por la tal sollicitud ser impedido algun acto mas excelẽte ansi como es la cõteplacion o instruccion de los p̄ximos no es que dudar saluo q̄ tener en comunidad abũdofas riq̄zas agora sean muebles agora rayzes: es impedimento para la p̄feciõ aun q̄ d̄l todo no la menoscabe. q̄nto mas q̄ muchas vezes aunq̄ las tales riq̄zas se poseã en comunidad: se causan de llas los otros impedimẽtos q̄ arriba diximos z mayormente algunos poluillos de vana gloria: por que ansi se precia vno de ser religiosa de monasterio rico: que se despreciaria de ser de otro pobre. Alas tener bienes t̄pales en comunidad solamente q̄nto baste ala necesidad d̄l mãtenimẽto no impide ala p̄feciõ d̄la religio cõsiderada la pobreza por cõpaciõ al fin comun



## Segūda

delas religiones que es vacar adios 2 a los obsequios diuinos. que si la pobreza se cōsidera por cōpacion a los fines pticulares delas religiones: desta manera pre supuesto el tal fin: podria ser prouechosa o dañosa la pobreza mayor o menor. E tanto qualquier religion sera mas perfeta segū la pobreza: quāto la tal pobreza fuere mas pporcionada al fin dela tal religion. **A**nifesto es q̄ para las obras exteriores dela vida actiua: es menester copia de bienes tpaes: mas para contemplacion muy pocos son necessarios como dize el p̄ho en el .x. dlas eticas q̄ para las acciones son menester muchas cosas 2 tanto mas quanto las acciones son mayores 2 mejores: mas al speculante nada desto le es menester para su operacion saluo lo q̄ ael solo es necessario. ca todo lo demas es impedimieto pa la speculaciō. de onde parece q̄ las religiones q̄ son ordenadas a las obras corpales dela vida actiua. ansi como ala militia 2 hospitalidad no serian perfetas si carecēssen de bienes temporales. mas las religiones q̄ son ordenadas a la vida cōtēplatiua tanto seran mas perfectas quāto menor sollicitud requiere su pobreza. E tanto mas impeditiua 2 dañosa ala religion la sollicitud delas cosas temporales quanto mas ala tal religion se requiere mayor sollicitud delas cosas espirituales. claro es q̄ la religion q̄ es ordenada ala contemplacion 2 predicacion: mayor sollicitud requiere delas cosas espirituales que la que es instituyda sola mente ala contemplacion por do le conuiene tal pobreza que requiera muy pequeña sollicitud delas cosas tpaes ansi como seria guardādo solamēte las cosas necessarias ala sustentaciō dela vida pcuradas en tiempo cōuenible. 2 por tanto a los tres grados dlas religiones q̄ son puestos enl ca. ante de aq̄te tres grados de pobreza les cōuiene por que alas religiones q̄ sō ordenadas alas obras corpales dela vida actiua: cōuiene les tener en comū abūdācia de riq̄zas: mas alas q̄ son ordenadas ala

cōtēplaciō cōuiene les tener moderadas possessiones saluo si las tales religōes to niessen tan bien ospitalidad en se touiessen de socorrer alas necessidades dlos pobres 2 alas que son ordenadas ala cōtēplacion 2 pdicaciō: aestas tales cōuiene mas que otra ninguna ser muy mas apartadas de toda sollicitud tpal. lo qual se puede hazer quando lo poco q̄ es necessario para la sustentacion dela vida se procura 2 conserua en tiempo cōuenible 2 aq̄ta es lo q̄ el seño q̄ fue istituydo de la pobreza nos enseña por su enēplo. ca tenia loculos encomēdados a judas. onde se guardaua lo que en limosna le dauan como dize el euangelista sant juan. no enbargāte q̄ dize sant jeroni. sobre sāt mat. q̄ aq̄llo era para los pobres. q̄ entre los pobres / los discipulos de ihu christo erā los mas principales: en cuyas necessidades por semejanza se espendia aquel dinero: como dize el mesmo euangelista que los discipulos de ihu christo fueron ala cibdad a comprar de comer. E dize tam bien q̄ quando en la cena dixo ihesu christo a judas. ve 2 haz lo que has de hazer que pensaron los discipulos q̄ porque judas tenia los depositos del dinero le dezia que fuesse a cōprar lo que era necesario para la pascua: o que diesse a los pobres algūa cosa. de onde parece que guardar el dinero o qualquier otra cosa en comunidad para la sustentaciō dela mesma cōgregacion o de quales q̄er otros pobres: no disminuye la perfeccion: mas ante le es conforme segū lo mostro por exemplo ihesu cristo 2 por consiguiente despues de su resurreccion: guardauan sus discipulos el precio delas heredades que vendiā 2 de alli proueyan a cada vno delo que le era necesario. delo qual tomo principio toda religion. E por tanto avn que se lee en los dialogos de sant Gregorio: de vn sancto varon llamado Ysaac que como sus discipulos le dixiessen que tomasse las heredades que le ofreciā para las cosas del monesterio. el guardando toda via suerte mente como



solia la pobreza: dezia . el monje q̄ gen en la tierra quiere tener possessiones no es monje: hazia el aqueſto con temor de venir por aq̄ila vía a tener demasiadas possessiones z riquezas q̄ impidiessen la perfeccion dela religion: como agora alas de vezes se haze. onde dize alli sant grego . sic metuebat paupertatē sue securitatis p̄dere sicut auari diuites solent pituras diuicias custodire. Anſi temia perder la pobreza de su seguridad: como suelen los ricos auaricōs guardar las riquezas que ayā de perecer z por t̄to anſi como tener moderadamēte lo necesario es bueno: anſi lo demasiado es impedimento para la perfeccion. z aquella pobreza sera mejor no segun que fuere mayor: mas segun que menor sollicitud requiriere d̄las cosas t̄pales.

**Ca. lxxxj. qual es de mayor perfeccion biuir en compañía o hazer vida solitaria.**



A soledad tan poco como la pobreza no es perfeccion . sal no instrumento de perfeccion . Onde en las collaciones de los padres dize el abad moyſen: que por la pureza del corazon le deue seguir la soledad: anſi como los ayunos z las otras cosas. z la soledad no conuiene a los actiuos ſaluo a los contemplatiuos. segund aquello de osee que dize. ducā eā in ſolitudinē z loquar ad cor ei. ii. ca. yo la llenare en la soledad z hablare al su corazon. z por tanto las religiones que son ordenadas alas obras dela vida actiua agora sean corporales agora eſp̄iales no les cōuiene soledad por q̄nto es necesario q̄ ſea comunicadas las tales obras cō otros. lo qual no requiere la cōtēplaciō ſaluo toda soledad z aptamiēto. E por t̄to cōuiene al q̄ quiere de hazer vida solitaria q̄ ſea cōtēplatiuo z q̄ niunḡa cosa le fallesca dela p̄ficiō: en tal manera q̄ el solo ſea pa ſi meſmo ſuficiente. ca en otra manera la vida solita-

ria ſeria muy peligrōſa. z por q̄ la tal perfeccion no ſe puede alcanzar ſaluo por vna delas maneras conuiene aſaber: o por la gracia diuina ſolamente. anſi como parece de ſant juan baptiſta que fue lleno d̄ eſp̄iritu ſanto z deſde moqueſo ſe aparto en el deſierto: o puede ſer por instruccion z doctrina de otros por tanto conuiene al que bouiere de hazer vida solitaria q̄ ſea p̄ncipalmente ayudado al exercicio delas virtudes por la compañía de aquellos. que por exercicio z coſtumbre tienē ya los ſesos exercitados ala diſcrecion del bien z del mal como dize el apoſtol: q̄ d̄ los perfectos es el duro manjar. hebre. v. E los ſemejantes pueden ſer ayudados en la cōpañia de los que ya ſon perfectos en dos maneras . Lo vno quāto al intellecto cōuiene aſaber q̄ ſean instruýdos en las cosas q̄ deuen cōtemplar como dize ſant iheronimo al moſte ruſtico. Adhibi placet vt habeas ſanctū contuberniū nec ipſe te doceas. ami p̄iſe que tengas ſanto ayuntamiento por que tu no te enſeñes. Lo otro quāto al affecto conuiene aſaber como deuen reprimir las affectiones z batallar fuertemente contra las tētaciōes. porq̄ como dize ſant grego. en los morales ſobre aquello q̄ dize. Qui dedi in ſolitudine domum. Al qual diſcaſa en la ſoledad . Que aproueche la ſoledad del cuerpo: ſi deſfallece la ſoledad d̄l corazon. E por ende al que ha de hazer vida solitaria es muy necesario que ha ya conuerſado primera mente en la religion anſi que por exemplo z correccion de otros ſea venido en tanta perfeccion / que no tenga las rudezas del yermo. Como dize ſant iheronimo al moſte ruſtico. Solitariam vitam reprehendimus minime quippe quam ſepe laudauimus. Sed de nido monaſteriorum huiusmodi volumus egredi milites quos heremi rudimenta dura non terreat: qui ſpecimen conuerſationis ſue multo tempore didicerunt. Cierta mente no reprehendemos la vida solitaria que muchas vezes lo hemos. mas quēremos que del nido de los



mōnerios salgan los semejantes caualleros así que no los espanten los rudimentos duros del yermo los quales ya la esperiencia de su primera conuersacion aprendieron por mucho tiempo. e desta manera considera la vida solitaria segun que deue ser. preeminencia tiene ala que es a compañada como dize sant augustin en el libro delas obras delos monjes: que aquellos son mas santos: que apartados dela vista delos hombres biuen en grande atencion de oracion: mas bazer vida solitaria sin ser primero el hombre exercitado en la religion mas podria ser vida bestial que de perfeccion. Si la gracia diuina no suple lo que por exemplo e correccion de otros se auia de alcanzar.

**Cap. lxxij. si es de necesidad** a los que han de entrar en religion q̄ sean primero exercitados en la obseruancia de los mandamientos.

**D**r que muchas vezes quando el affeccion dela criatura se implica en las cosas temporales. no solamente se impide la perfeccion de la caridad: mas aun se pierde la mesma caridad quando por desordenada affeccion dello temporal se aparta el ombre de dios pecando por tanto no es de necesidad que los que han de entrar en religion sean primero exercitados en la obseruancia de los mandamientos. por que las obseruancias dela religion así como apartan los impedimentos dela perfecta caridad: así por consiguiente apartan las ocasiones de pecar como parece por los ayunos vigiliass e obediencia e de todas las otras cosas por do se retrae el ombre delos vicios dela gula e luxuria. e de quales quier otros peccados. e por tanto no solamente conuiene entrar en la religion: a los que ya son exercitados en los mandamientos para venir a mayor perfeccion: mas

tam bien a los que son exercitados en ellos para mejor suyr los peccados e yr ala perfeccion segun lo mostro por exemplo ihesu christo quando llamo a los consejeros a san matheos publicano. no seyendo exercitado en los mandamientos. el qual le siguió e no le mintió así como el otro mancebo que diro que hauia guardado los mandamientos desde su juventud: que como le diro el señor. ve e vende lo que tienes e ve e signe mej luego se fue de allí triste e no tomo. onde dize origenes. que como el señor le ou esse dicho. ve e vende todo lo que tienes e da lo a los pobres: començo a q̄r rico a rascar se la cabeça. al qual hauia dicho el señor. quomodo dicis feci legem e e prophetas cum scriptum sit: in lege diliges proximum tuum sicut te ipsum: e ecce multi fratres tui filij abrahe amici sunt stercore morientes fame e domus mea plena est multis bonis e no egreditur aliquid omnino ex ea ad eos. Como dizes cūplola ley e los prophetas. como sea escrito en la ley. amaras a tu proximo así como a ti mesmo. E muchos hermanos tuyos hijos de abraham son vestidos de vileza moriendo de hambre e tu casa llena de muchos bienes que ninguna cosa della sale a ellos. e así redarguyendo le el señor diro que vendiesse lo que tenia e lo diesse a los pobres. por onde parece que aquel que no hauia cumplido el mandamiento que dize amaras a tu proximo como a ti mesmo saluo q̄nto al modo com̄. e no q̄nto al pfeto cūplim̄to de l. ca en otra maña era imposible bauer cumplido e ser tan rico: mayormente tener tantas posesiones. E así para demostrar el señor como la perfeccion de los consejeros es purchosa a los inocentes e a los peccadores. llamo no solamente al mancebo inocente: mas tan bien al publicano peccador. el qual le siguió e no el mancebo. Por do se demuestra q̄ mas ayua se conuierden ala religion los peccadores: que los que presumen de su inocencia de los quales diro el señor. publicani e meretrices precedent vos in regno dei



mathei. xxi. Los publicanos z malas mu-  
geres vos pcederá en el reyno de dios.

Capítulo. lxxiiij. si es bueno  
prometer de entrar en religion z como se  
deue cumplir.



Ni como el peccado que p-  
cede dela volúdad obstinada  
en el mal es mas graue que o-  
tro ninguno:ansi la buena o-  
bra que procede dela voluntad confirma-  
da en el bien:es mas loable que otra. la q̄l  
confirmacion se haze principalmente por  
el voto. E por tanto promete el hombre  
de entrar en religion cosa buena es z loa-  
ble ca es confirmar la voluntad con cosas  
mejores como dize sant augustin. Felix  
necessitas que ad meliora transmittit. biē  
auenturada es la necesidad que nos com-  
pele a cosas mejores. alo qual por semejá-  
te nos cōvida la sancta scriptura diziēdo  
Vouete z reddite dño: prometed z dad al  
señor lo que le prometierdes. porque ansi  
como es bueno prometer z cumplir la pro-  
messa:ansi sería malo prometer z no cum-  
plir como dize sant gregorio en vna episto-  
la a bonifacio. Si inter homines solēt bo-  
ne fidei contractus nulla ratione dissolui.  
quanto magis ista pollicitatio quā cū deo  
pepegit solui sine vindicta poterit. Si en-  
tre los ombres suelen los buenos contra-  
ctos no se deatar por alguna razón. quāto  
mas la promessa que a dios es fecha no se  
pōdra quebrantar sin pena. E por tanto si  
alguno promete de entrar en religion fue-  
ra no es. mas deue se cumplir lo mas presto  
que ser pueda cessando algun legitimo in-  
pedimieto como dize el ecclesiastes. Si qd  
vouiſti deo nemoreris reddere. Displicit  
enim ei infidelis z stulta promissio. v. ca.  
Si algo prometiste a dios no tardes de se-  
lo dar. que desplaze se la infiel z loca pro-  
messa. E si vno prometio de entrānen reli-  
gion a cierto tiempo. oſo cierta condicion  
ansi es obligado alo cumplir como lo pro-

metio. E si hizo promessa a cierta religio-  
es obligado de hazer segun sus fuerças:  
porque le reciba en ella. E si en la promesa  
se entendio obligar simpliciter ala reli-  
gion. si en vna no le recibieren deue yr a o-  
tra. mas si se entendio obligar specialmen-  
te a vna sola no es obligado a buscar otra  
z si el que prometio de entrar en religio-  
entendio no solamente obligarse al ingreso  
della:mas a permanecer en ella perpetua-  
mente: o solamente por la experimētar pa-  
ra deliberar d quedar o no quedar. ansi es  
obligado segun fue su intencio. mas si en  
la p̄messa no p̄sō en liberacio d salir o no  
salir. parece q̄ sea obligado segun la for-  
ma del derecho comun q̄ es. que a los que  
entran en religion: se les de vn año de pro-  
bacion. por do parece que no es obligado  
ha permanecer en ella p̄petuamēte. mas si  
el que entrasse fuēse cō proposito de se sa-  
lir no satisfaria al voto. porque no fue aq̄-  
lla su intencion quādo lo prometio. E por  
tanto es obligado a mudar el proposito  
para que alo menos quiera experimentar  
si le conuene permanecer en ella o no. es  
tan bien de saber que el voto dela religion  
como sea perpetuo es mayor que el dela  
peregrinacion dela tierra santa que es tē-  
poral. E por tanto el que promete de yr a  
roma o a ierl̄m. si entra en religion es asu-  
elto del voto dela peregrinacion. como di-  
ze alexandre tercero. extra de voto z voti  
redemptione caplo scripture. Reus fra-  
cti voti aliquatenus non habetur: qui tē-  
porale obsequium in p̄petuā noscitur reli-  
gionis obseruantia cōmutare. En algūa  
manera no es tenido por culpado del vo-  
to quebrātado el que es conocido mudar  
el seructio temporal cōla obseruancia p̄pe-  
tua dela religion. onde en las vidas delos  
padres se lee que la mesma innocencia z  
gr̄a que consiguen los que se baptizan: a-  
quella mesma consigue el q̄ entra en la reli-  
gion. E aunque aq̄sto no fuēse toda via  
sería mas vtil el ingreso dela religio que  
la peregrinacio d la tierra santa. E si vno  
pmete de entrar en vna religio mas estre



## Segunda

cha e despues entra en otra mas larga e  
faze alli profession. dize santo thomas se  
cūda scōe. q. cxxxix. arti. viij. Éta solució dī  
ultimo argumento. que deue quedar en a  
quella do hizo la profession. porq̄ el voto  
dela profession q̄ es solene es mayor e de  
mayor obligacion: que no el voto simple  
que antes auia fecho. el qual anſi mesmo  
si le quebrantara casandose valiera el ca-  
samiento. lo qual no valiera si fuera voto  
solene. mas dize que deue hazer peniten-  
cia aquel tal porque no cumplio la p̄mes-  
sa. Empero mucho parece que repugna  
esto: ala razon. porque de vna religiō mas  
larga a otra mas estrecha: ayn sin voto  
pueden passar. anſi que los professos de  
la menor: puede passar ala mayor volun-  
tariosamente e sin obligacion. pues mu-  
cho mas lo deue hazer el que a ella se ob-  
ligo. lo qual no es semejante del matrimo-  
nio que cierra la entrada dela vna e de la  
otra sin consentimiento dela muger. salvo  
si fuessē ante dela copula carnal. E por tā-  
to parece que a ynque el voto dela profes-  
sion sea de mayor obligacion que el sim-  
ple: empero no anſi para que impida la ob-  
ligacion dela otra p̄fession. E cerca d̄ vn  
decreto que se scriue en la decimasēptima  
causa en la question primera de vn presbi-  
tero que o presb̄ cō passio d̄ enfermedad  
prometo de se faze rmonje. Empero: ni  
lo hizo: ni escriuio la promessa: mas re-  
signo el beneficio dela yglesia en mano  
de otro. E despues que conualecio: ne-  
go de sermone. E dize alli. *Judicamus  
vt prefatus presbiter beneficium e altaria  
recipiat e quiete retineat.* Juzgamos que  
el sobredicho p̄bitero reciba el beneficio  
e los altares e lo tenga pacificamēte. De-  
ue se entender a questo: por quāto aq̄l p̄sbi-  
tero no hizo voto solene: si non simple. E  
por tal ayn no era mōje para poder ser cō-  
pelido por derecho: de estar en el moneste-  
rio e de dar la yglia. mas quāto ala concie-  
cia deua se le aconsejar en la penitēcia q̄ de-  
bidas todas las cosas entrasse en la reli-  
gion. onde extra de voto e voti reddē. en

el caplo per tuas. es dado consejo al obis-  
po gratinopolitano que despues del voto  
dela religion tomo obispado el voto no cō-  
plido que si deffeara saluar su conciencia  
resignasse el regimiento dela yglesia e di-  
esse a dios sus votos.

### Capitulo. lxxiiij. si puede en- trar en religion los moços de pequeña he- dad.

**E**l voto dela religion puede  
ser en dos maneras. El vno  
simple / y el otro solene. el sim-  
ple es aquel que consiste sola-  
mente en alguna promessa fecha a dios  
e procede de vna deliberaciō interior: dela  
volūtat. E aq̄ste voto tiene efficacia por  
derecho diuino: mas puede se spedir por  
dos maneras. Lo vno por defecto dela d̄-  
liberaciō anſi como es en los furiosos cu-  
yos votos no obligā. segū se cōtiene extra  
de regu. e trās. ad rei. ca. sicut tenor. E aq̄-  
sto anſi mesmo es de los moços q̄ ayn no  
tienen deuida discrecion para conocer biē  
lo que hazen. lo qual acaece por la mayor  
parte en los varones ante de los quatorze  
años. y en las mugeres ante de los doze. e  
aquesta es la edad conuenible que el de-  
recho asina. aynque en algunas personas  
se anticipa el vso dela razon. y en otras vie-  
ne mas tarde segū diuersas disposiciones  
dela criaturas. La otra manera en que se  
puede impedir es quando el que promete  
no es en su libertad anſi como el que es si-  
eruo que aynque tenga cumplida edad  
e discrecion si promete de entrar en religi-  
on o se ordena sin lo saber su señor: le pue-  
de reuocar el señor si quisiere. segū se scri-  
ue. xliij. di. ca. si seruus. E porque los mo-  
ços e moças ante dela edad cumplida q̄  
son los años suso dichos son naturalmen-  
te en poder de los padres quanto ala dis-  
posicion de sus vidas: el voto que los ta-  
les hizieren podria ser reuocado: o accep-  
tado de los padres segun que le plazera:  
anſi como se scriue dela muger. Numeri



**xxx.** E por tanto si alguno ante de los quatorze años hiziere voto ante que tenga el uso de la razon no es obligado al cumplimiento, salvo si ante de aquella edad touiese el uso de la razon: que entonces obligado seria quãto assi mesmo empero si el padre quisiese toda via lo podria reuocar. E por el contrario: aunque vno fuesse de aquella edad cumplida si no touiese a vn cumplido uso de la razon: no seria obligado quanto a dios. El otro voto es solamente el qual haze al hombre religioso. Este aqueste voto es sometido ala ordenacion de la yglesia por la solemnidad que tiene anexa. E porque la yglesia principalmente acata lo que es en los mas, por tanto aunque vno tenga perfecto el uso de la razon: ante de aquesta edad no puede hazer profession puede empero con voluntad de los padres ser recibido en la religion para ser alli criado y que aprenda el temor de dios como dize sant Gregorio en los dialogos: que los romanos nobles danan sus hijos a sant Benito para los criar y enseñar en el seruicio de dios segun aquello de jeremias que dize. Bonum est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua. trenoz. iij. Bueno es al varon traer el yugo desde su niñez. Onde quando los discipulos de iesu christo querian prohibir a los que le trayan a ofrecer los niños. Luego el señor los reprehendio: diziendo. Sinite peruelos y nolite eos prohibere ad me venire talis est enim regnum celorum. Mathei. xix. Dejad los niños y no los querais prohibir que no vengan a mi que en verdad vos digo que de los tales es el reyno de los cielos

**Capitulo. lxxxv. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion.**



Si alguno padre tiene tanta necesidad de su hijo que sin el por otra manera no pueda ser buenamente prouido.

do. no deue el hijo en la tal necesidad desamparar a su padre por entrar en religion: mas antes seruirle y sustentarle en quanto pudiere empero si ouiesse otros que aq̃sto pudiesen hazer por onde el padre non touiesse mucha necesidad del tal hijo. bien le conuenia entonces depar el seruicio al padre y entrar en la religion. ansi como hizieron sant iuan y santiago quando los llamo iesu christo que desampararõ a su padre y todo lo que tenia por le seguir. E aquesto puede hazer qualquier hijo que tiene cumplida edad aunque su padre se lo cõtradiga. porque mayor obligacion tenemos a dios que a los padres carnales. Onde como iesu christo llamasse a vno para que le siguiesse: y el otro le respondiesse. Domine permittite mibi prius ire y sepelire patrem meum. Luce ix. y Mathei. viij. Señor: da me logar que vaya primero y entierre mi padre. Respõdiele el señor diziendo. Sine vt mortui sepeliant mortuos suos. dexa a los muertos que entierren sus muertos. onde deuenos entender que el padre de aquel aunque vno no era muerto: mas era en tal edad que se esperaua presto morir y por tanto queria el hijo estar con el basta que falleciesse y despues seguir a iesu christo. mas porq̃ como dize sant iuan grifostomo auia otros que en aquellas cosas podian entender: por tanto dixo iesu christo que dexasse a los otros aquello que queria el hazer. E si alguno fuesse ya religioso y viesse a su padre puesto en grande necesidad: no deue por esso dexar el claustro como es obligado por socorrer ala necesidad de su padre. ca por la mortificacion que hizo al mundo es excusado de la culpa ansi como si corporalmente muriera y no peca ni haze cõtra el mãdamiẽto de dios por estar en su monesterio sola obediencia a su perlado salvo si fuesset tan grande la necesidad que se temiesse peligro de muerte que entonces podria salir aunque su perlado se lo cõtradixesse mas en otra manera deue en quanto pudiere guardado su obediencia pua-



rar por sí o por otros de socorrer a su padre segun que mejor podra.

Capitulo. lxxxvj. si conuiene passar de vna religion a otra.

**D**os religiosos bien pueden passar de vna religion menos estrecha : a otra mas estrecha segun aquello del decreto que dize. Virgines sacre. Si pro lucro anime sue propter districtiorem vitas ad aliud monasterium pergere disposuerint : ibiqz manere decreuerint . sancta synodus cõcedit . xx. questione quarta. Las virgines sagradas si por el bien de su anima dispusierẽ de yr a otro monesterio por vida mas estrecha z determinaren de per manecer alli: la sancta synodo se lo concede. E a questo mesmo es de los religiosos empero no es todas vezes bueno passar de vna religion a otra . Lo vno porque muchas vezes se escandalizan los que qdan . E lo otro porque mejor puede cada vno aprouechar en la religion que ya tiene vsada z conõcida : que en otra ninguna ceteris paribus como en las colaciones de los padres dize el abad nestorio . A cada vno es prouechoso que segund el proposito que eligio: con grande estudio z diligencia se trabaje por venir ala perfection dela obra que començo . y en ninguna manera se aparte dela profission que vna vez tomo / porque es imposible vn mesmo õbre ser juntamẽte guarñado de todas las virtudes . Las quales si algũo juntamẽte las quisiere atentar : serle ha necessario de caer en esto : q queriendo las todas seguir / ninguna enteramente pueda alcançar . Puede empero ser loable passar de vna religion a otra : por vna de tres causas . Primeramente por zelo de mas perfecta religion . cuya excelencia como ya es dicho no se acata segun la estrechez solamente . mas principalmente segund aquello aque es ordenada

la tal religion . E segundariamente segun la discrecion delas obseruancias proporcionadas al deuido fin . Lo segundo . quando la religion declina dela perfection assi como si en alguna religion mas estrecha comiençan los religiosos a bñir mas remissamente que en otra non tan estrecha . que entonce bueno es passar a otra religio avnque sea menor si se guarda mejor la perfection . Onde en las colaciones de los padres / dize de si mesmo el abad juan . que dela vida solitaria en que fue ra perfecto : passo ala menor que es de los acompaãados . porque la vida heremitica començara a declinar z guardarse remissamente . Lo tercero porque deue passar a otra religion es por enfermedad : o flaqueza : quando por ella no puede algũo guardar los estatutos dela religion . mas estrecha . z puede guardar los de otra mas larga . Empero es diferencia entre estos tres casos . porque en el primero deue demandar licencia por humildad . la qual licencia no le puede ser negada tanto que conste ser la otra mas estrecha . casi si desto se dudasse probablemente . deue requerir el iuyzio del superior como se scriue extra de regu. z trans. ad reli. capitulo licet . E tan bien en el segundo caso se deue requerir el iuyzio del superior . mas en el tercero es necessaria dispensacion .

Capitulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion.

**D**ize santiago en el vltimo de su canonica. Qui conuertit seccrit peccatorem ab errore vite sue: saluabit animam eius a morte : z operit multitudinem peccatorum . El que hiziere conuertir al pecador de su error saluara su anima dela muerte z cobrara la muchedumbre de los sus pecados . Onde como la religion sea ordenada para suyr los pecados : z seguir las virtudes : induzir a otros ala religion / es



cosa buena z meritoria ca es aconsejar al proximo z induzirle a mayor bien, como dize Daniel que los que enseñan a muchos ala justicia .seran como estrellas en las eternidades perpetuas .xij. capitulo . Aqueste traimiento era significado en el esodo. onde dize. Cortina cortinam trahat, .xxv. capitulo. La cortina traya la cortina Empero cerca deste induzimiento puede de auer desorden en tres maneras. Primeramente si es alguno por violencia costringido ala religio. lo qual se prohibe en el decreto. .xx. q. iij. Lo segundo si vno trahe a otro ala religion: por simonia. conutene asaber cõ algunas dadiuas. Lo qual anfi mesmo se prohibe. .xx. q. ij. ca. quã pio Empero ayunque vno administrasse las cosas necessarias a algun pobre que estuuiesse en el siglo criandolo para la religio o si le diesse algunos dones sin patio alguno por que offiessa familiaridad z se afficionasse ala religion: no seria simonia. Lo tercero seria malo. si alguno atrae a otro engañosamente con mentiras y engaños ca se ofrece muchas vezes peligro al que anfi es atraydo que fallando se engañado: puede tornar atras. E de tal manera lo postrimero de aquel ombre seria peor q lo primero. Mas como dize sant benito en su regla. a los que vienen ala religion non les deue ser dada facilmente la entrada: mas prouar primero si es de dios aquel spiritu. E aquesto mesmo enseña castiano en el quarto libro delas instituciones de los cenobios. E por tanto siempre se deue dar vn año de probacion a los que vienen ala religion por que en aquel tiempo pueda experimentar las dificultades de llaz nõ puedan despues dezir que fueron engañados. E ayunque vno fuesse obligado por voto o juramento a vna religion menor puede licitamente ser induzido a passar a otra mayor: no sea auiendo alguna cosa special que lo impida anfi como enfermedad: o se esperasse que el semejante aprouecharia mas en la menor que en

la mayor. mas si vno fuesse por voto o juramento obligado ala mayor no podria licitamente ser induzido a otra menor salvo por alguna especial causa euidente z con dispensacion del superior.

**Capitulo. lxxxviii.** si los que han de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberaciõ z tomar consejo con muchos.



Algunos podria dudar si los que han de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberacion z tomar consejo con muchos. por que si en las cosas que no son tan principales se deue hazer segun aquello de los prouerbios que dize *Causam tuam tracta cum amico tuo.* .xxv. capitulo. *Tracta tu causa con tu amigo:* quanto mas se deua esto hazer en causa ta principal como es la mudanca del estado del hombre que ha de ser perpetuo z non para tornar atras. mayormente como diga sant iuan. *Nolite credere omni spiritui: sed probate spiritus si ex deo sint.* .prima Jo. iij. No querais creer a todo spiritu mas prouad los spiritus si son de dios ca es muy claro auer tomado atras muchos de los que entraron en religion. E parece que si fueran lleuados por spiritu de dios: no retrocediera como dize en los actos de los apostolos. *Si est hoc consilium ex deo non poteritis dissoluere illud.* .act. v. Si este consejo es de dios: no lo podreis desatar. E anfi parece q se deua sobre semejante cosa auer gran deliberaciõ Empero el contrario parece por la vocacion de sant pedro z sant andres que anfi como fueron llamados: luego sin mas tardanca siguieron a iesu christo desamparado todo lo que tenían. Mas dei. iij. onde dize sant grifostomo. *Talem obediencia christus querit a nobis vt neqz instanti tempore remurmuremur.* Tal obediencia quiere de nos ihu christo /que avn en vn



## Segunda

instante de tiempo: no remurmuremos. **E** por esso como dize santo tomas. En lo que se requiere gran deliberacion z consejo de muchos: es en las cosas dudosas: mas no en las ciertas z determinadas, ansi como es la religion cuyo ingreso quien dudasse no ser bueno quanto assi mesmo z mejor que el siglo derogaria a ihu xpo que dio este consejo. onde dize sant augu. li. de verbis dñi. *Vocat te oriens z tu attendis ad occidentē. Uamare el oriente. conuiene a saber ihu xpo: z tu acatas al occidente conuiene a saber al hombre mortal.* **P**ues tan poco se deue tener el ingreso dela religion por consideracion delas flacas fuerzas del que entra en ella porq̄ los que entran en la religion: no entrā confiando en su propia virtud /mas confiando en el auxilio diuino segun aquello de ysayas que dize. *Qui sperant in dño mutabunt fortitudinem /assument pennas sicut aq̄le current z non laborabunt: ambulabūt z nō deficient.* ca. xl. **L**os que esperā en el señoz mudaran su fortaleza: tomaran plumas como de aguilas correrā z no trabajaran: andaran z no desfallecerā. **E** mayormente que por esso es dado vn año de probacion a los que entran en la religion /por q̄ en todo aq̄l tiempo conoscan y esperimēten sus fuerzas con las dificultades y estrechez de la religiō. lo qual es mas cierto z mas verdadero que otro consejo ninguno. **E** aunque despues que vno entrando por esperimētar la tal religion dentro del año dela probacion no se treua poder llevar el trabajo della z se salga: no se dira por esso tozmar atras. saluo quando dexa el hombre aquello a que se obligo ansi como seria despues dela professiō. **E** por tanto mas es de loar el que con desseo de seruir a dios: quiso prouar sus fuerzas aunque no permanezca /que el que nada o aquello quiso atentar. no sea quando la tal entrada o salida fuesse con algun movimiento liniano z no con zelo de vida mejor. **E**mpero si ouiesse algun special impe-

dimēto /ansi como de enfermedad corporal: o alguna obligaciō de deudas o q̄nien do saber en qual religion le seria mejor entrar en esto tal bien se deue demandar consejo a tales personas que entienda que le podran aprouechar: z no impedir lo mejor. porque como dize el apostol. *Caro cōcupiscit aduersus sp̄m.* ad galatas. v. la carne codicia cōtra el sp̄s. z ansi muchas vezes los parientes z amigos carnales estoruan el prouecho sp̄nal segun aquello que dize. *Inimici hominis domestici eius.* **M**athei. vij. **L**os enemigos del hombre los de su mesma casa. **O**nde quando en las tales cosas que claramente son buenas quiere alguno tomar dilacion z eutr consejo con los semejantes: es tomar el arado z tozmar atras. de los quales dixo el señoz que no eran dignos del reyno de los cielos. **E** por tanto cerca de lo que primero diximos de sant iuan. q̄ prouocamos los sp̄s si son de dios. a questo no pertenece a los que van ala religion: saluo a los q̄ estā en ella para saber con que proposito va el que en ella quiere entrar. que los que van no pueden tener duda de su mesmo proposito que tal es. ni se sigue que no pueda ser de dios el proposito o qualquiera que tozma atras. **L**a todo lo q̄ es o dios no es incorruptible. q̄ en otra manera las criaturas corruptibles no scriā de dios como dizen los manicheos. ni se sigue tā poco q̄ el q̄ tiene la gr̄a no la pueda pder q̄ seria heretico affirmarlo. **E** por esso aq̄llo que diximos de los actos: deue se entender. q̄ el consejo de dios el qual haze las cosas mudables: corruptibles: es idissolubile quanto assi mesmo segun aq̄llo de ysayas q̄ dize. *Cōsiliū meū stabit z ois volūtas mea fiet.* xlvj. ca. **E**l mi consejo estara z la mi voluntad se bara. **E** ansi parece como quando alguno con desseo de mejor vida propone de yr ala religion: no lo deue dilatar ni auer sobre ello gran deliberacion. saluo como dicho es.



Acaba la segunda parte de las gracias gratis dadas. E comienza la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio de las virtudes z alcanzar la perfeccion.

Capitulo primero o como la humildad es fundamēto del edificio espiritual.



Allamos en la doctrina de Jesu christo que sobre todas las virtudes nos encomienda la humildad como dize sant augustin en el libro de la verdadera religio. *Tota vita xpi in terris per hoīem quem suscipere dignatus est: disciplina mortū fuit precipue hūilitatem suā imitandā pposuit dicēs. discite a me quia mitis sum z hūilis corde.* Toda la vida de ihu xpo en las tierras por el hombre que touo por bien de tomar: fue disciplina de virtudes; mayormente que sigamos la hūildad propuso diziendo. apñde de mí que so manso z humilde de coraçon y en el li. de virginidad dize. q̄ la hūildad es quasi toda la disciplina xpiana. E sant gregorio en el pastoral dize que la humildad de dios es fallada argumēto de nra redencion. E por tanto entre todas las otras virtudes es mucho necessaria. porq̄ dispone al hōbre pa se llegar a dios en q̄nto aparta la soberuia q̄ es impedimēto o la diuina gr̄a. E por ende q̄riēdo el scñor quitar este impedimēto. nos encomiēda tāto esta virtud. pronocando nos a ella por el premio de los omildes/z la pena de los soberuios diziendo. *Qui se humiliat exaltabit z qui se exaltat humiliabit. Luce. xiiij.* El que se humilla sera ensalçado y el que se ensalça sera hūillado. E ansi en to

da su doctrina siempre nos dio exēplo de humildad no porq̄ la humildad sea mayor que todas las otras virtudes. ca las virtudes theologales que son fe: esperança z caridad mayores son q̄ las virtudes morales. E de las virtudes morales. la prudencia que acata las a otras virtudes z assigna en ellas medio es mayor que todas las otras. E la justicia q̄ pone recta orden al hombre/ es mayor que la hūildad q̄ le haze ser biē subdito ala tal orden; mas esta excelencia que dize o la humildad: es porq̄ la hūildad: es vna disposiciō para la gr̄a en quāto alança la soberuia ala qual resiste dios segun aq̄llo q̄ dize santiago. *Deus superbis resistit hūilibus aut dat gr̄am. ca. iiii.* dios resiste a los soberuios z da gr̄a a los hūildes. Y en el seteno de los filosofos dize el philosopho q̄ la hūildad es disposicion del perfecto. E por tāto es necessario q̄ sea primera e la adquisiciō de las otras virtudes. por lo qual es comparada al fundamēto. E las otras virtudes al edificio como dize sant augustin. libro de verbis dñi. *Logitas magnā fabricaz construere celsitudinis. Logita prius de fundamento hūilitatis.* piensas edificar grande fabrica z muy alta piensa primero del fundamento de la hūildad. Esto es porque ansi como el fundamēto es necesario primero para el edificio ansi la hūildad para las otras virtudes. E ansi como el edificio material quāto mas alto ha de subir. tāto mayor z mas fondo cimiento quiere. Ansi el edificio sp̄al quiere fundamēto de hūildad tanto mayor z mas fondo quāto mas el tal edificio ha de subir. E por tanto es necesario al q̄ o sea bazer edificio de virtudes: q̄ primeramente haga ensi mesmo fondo z fuerte fundamēto o hūildad. Onde ansi como del gr̄a fundamēto se toma argumēto o gr̄a de edificio. Ansi de la grande hūildad se conoce auer gr̄a de edificio de las otras virtudes. avnq̄ la hūildad no sea mayor q̄ las otras virtudes. porq̄ lo q̄ es primero por generacion no es simpliciter mayor. mas porq̄



las virtudes son cōneras mayormente las infusas que son cōneras en gr̃a z caridad por tanto quanto crece vna virtud en vn meino hombre: tanto crece otra proporcionalmente. Ansi como los dedos de las manos crecen ygalmente aunque ellos no sean yguales. E por tanto el que touere mayor humildad hablando dela verdadera humildad. Por consiguiete terna las otras virtudes mayores. E ansi el mas omilde sera mayor en merito z gracia. no por la humildad solamente: mas por las otras virtudes a ella conneras. E por esso ante todas cosas tractaremos aqui della. E de aqueste fundamento se loa nuestra señoza diciendo. Quia respexit humilitatem ancille sue ecce enix ex hoc beatā me dicent omnes generationes. Porque acato el señoz la humildad dela su sierua por esso me diran bienauenturada todas las generationes. Esto es porque ansi como ouo ella gran fundamento de humildad. ansi ouo grande edificio de virtudes. por onde dize adelante. Quia fecit mihi magna qui potens est z sanctū nomē eius. Porq̃ hizo a mi gr̃ades cosas el que es poderoso. z sancto el su nombre. E pudo bien dezir esto nuestra señoza sin detrimento dela humildad por quanto hablo alli por espíritu profetico ansi como dixo dauid. Super senes intellexi quia mandata tua quesui. yo entendí mas que los ante passados porque busque los tus mandamientos.

**Capitulo .ij. que cosa es humildad z quantas maneras son de humildad.**



**H**umildad es virtud moral que refrena el desordenado apetito del hombre para que el coraçon no se leuante en soberuia como dize sant Bernardo q̃ la humildad es vna virtud por la qual el

bombre se haze assi mesmo vil. E sant agustin en el libro de penitencia dize Que omilde es. el que quiere mas ser menospreciado en la casa del señoz. Que morar en los palacios de los peccadores. E sant Ysidro dize en el libro delas etimologias que omilde es quasi humillado ala tierra. Conuiene a saber. llegado a cosas bajas z menospreciadas. lo qual puede ser en dos maneras. o por costreñimiento de otro. o por su mesma voluntad. por costreñimiento de otro es quando vno contra su voluntad es humillado de otro: z humildad no es virtud mas pena. dela qual se escrine en los psalmos diciendo. Humiliauerunt in cōpedibus pedes eius ferrum pertransijt animam eius. Humillaron en puñiones los sus pies traspasó el fierro la su anima. Por su mesma voluntad puede ser en tres maneras. La primera fingida quando por señales exteriores se demuestra por defuera la humildad que no es dentro del coraçon: z tal es la humildad de los ypocritas de los quales dize el ecclesiastico. Est qui nequiter humiliat se: z interiora eius plena sunt dolo. capitulo. xij. Son algunos que falsamente se omillā. z las sus entrañas llenas son de engaño. E de aquestos tales dize en otra parte. Si humiliatus vadat curuus: abijce animum tuum z custodite ab illo. xij. ca. Si el humillado fuere como encubre tu coraçon z guardate de esto es porque so pelleja de oueja / trae coraçõ de lobo. de los quales dixo iesu christo. Attendite a falsis prophetis qui veniunt ad vos in vestimētis ouium intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Mathei. vij. guardaos de los falsos prophetas que vienen a vos en vestiduras de ouejas / z dentro son lo bos robadores: ca traen semejança de mansedumbre z humildad z dentro son llenos de maldad. La segunda manera es quando con locura z poco entendimiento no conociendo el hombre su honrra z dignidad que es fecho ala imagen z seme



sança de dios con intellecto z anima racional .se compara alas bestias z se baze se mejable aellas sometiendo se a peccados z vilezas, segund aquello de los salmos q̄ dize. Homo cum in honore esset non intellexit comparatus est. iumentis insipientibus z similis factus est illis. Como el hombre fuesse puesto en honra no lo condicio. es comparado alas bestias z fecho se mejable aellas. La tercera manera es verdadera z buena dela qual entendemos a qui tractar que es quando conociendo el hombre sus defectos se humilla z abara estimandose por vil segun aquello que diyo abraam. Loquar ad dominum mens cum sim pulvis z cinis. Genesis. xvij. Habla al mi señor como yo sea polvo z ceniza. E tal humildad es la que el señor nos encomienda diziendo. Discite a me quia mitis sum z humilis corde. Mathei. xij. Aprended de mi que so manso z humilde de coraçon ca la verdadera humildad de tro del coraçon deue ser cimētada ansi como el fundamento del edificio de baxo de la tierra.

### Capitulo .iiij. de los grados dela humildad.

**D**os grados dela humildad segun se ponen en la regla de sant benito son doze. El primero es que muestre el hombre omildad en el coraçon y en el cuerpo o millados los ojos en tierra. El segundo que fable poco z razonable :mansamente z no en alta voz. El tercero que no sea p̄sto z liuiano en reyr. El quarto que calle fasta que sea preguntado. El quinto que tenga z guarde lo que tiene la comun regla del monesterio. El sexto que se crea z pronuncie por mas vil de todos. El seteno que se conozca ser indigno z desaprovechado para toda buena cosa. El octauo q̄ confiesse z conozca sus culpas. El noueno que por la obediencia aya paciēcia en las cosas duras z asperas. El dezeno q̄ con toda obediencia se someta al mayor.

El onzeno q̄ no le plega d̄ cūplir su ppia voluntad. El dozeno q̄ tema a dios: z se acuerde siēpre de sus mādamiētos. El an selmo libro de similitudinib' pone siete grados de hūildad. El primero es q̄ se conozca el òbre ser de menospicio z poco valor. El .ij. q̄ se duela dello. El .iii. q̄ se pnūcie por tal. El .iiii. q̄ gera q̄ aq̄ llo se crea. El v. q̄ sufra en paciēcia q̄ así se diga del. El .vi. q̄ sufra ser tratado menospiciadamēte. El .vij. q̄ ansi lo gera. estos siete grados se encierrā en el sexto z seteno grados de sant benito. La glosa q̄ es sobre el tercero de sant matheos dize q̄ la pfeta hūildad tiene tres grados. El p̄mero es someterse al mayor z no se ensalçar al yqual. y este grado es suficiēte. El segūdo es someterse al yqual z no se ensalçar al menor. y este es a hūildate. El tercero es someterse al menor y en este es toda justicia. estos tres grados no se tomā segun la natura dela hūildad. mas por cōpaciō a los grados òlos òbres q̄ son o mayores o yguales o menores.

### Capitulo .iiij. de que cosas se causa humildad en el hombre.

**D**os cosas son p̄ncipales por do viene el òbre ala virtud de la hūildad. P̄rimera por el don dela gr̄a diuina. z q̄nto a esto las cosas interiores p̄cedē erteriores mostrādo se por señales defuera. lo segūdo es por hūano studio z doctrina. por onde q̄ta el òbre las cosas erteriores z del pues viene a desfraygar las cosas iteriores mas pa venir el òbre ala tal hūildad es ayudado por cōsideraciō z conocimiēto de tres cosas. p̄meramēte por el conocimiēto dela excelēcia de dios. lo segūdo del conocimiēto de si mesino. lo tercero dela eminencia del p̄rino. delo primero z segūdo dize sant augustin. Que la hūildad es vna inclinacion voluntaria del aña: q̄ procede del acatamiēto de su propia cōdicion z de su fazedor. ca del conocimiento de la excellencia de dios se causa q̄ el hōbre le tiene en reuerencia z acatamiento. z co



## Tercera

noce que le es devido todo seruicio z honra por lo qual se reprehende por las culpas que contra el ha cometido ansi como dezia Job. *Nunc oculus meus uidet te idcirco me reprehendo; z ago penitentia .vlti.ca.* Agora te veē el mi ojo z por esso me reprehendo z fago pnia. dlo segūdo q̄ es el conocimēto de si mesmo se causa q̄ conoce el ombre sus propios defetos z vileza por do se humillar somete ala voluntad diuina como dize sant augustin en persona de dios. *O homo si vidcrest. z displiceret tibi z placeret mihi. quia uero non te uidens placuisti tibi displicebis mihi z tibi. mihi cum iudicaberis/ tibi cū ardebis.* O ombre si te vieses desplaceras a ti z a plazerias a mi. mas porq̄ no te viēdo a ti aplaziste: desplaceras a mi z a ti. a mi q̄ndo te juzgare z a ti q̄ndo ardieres dlo tercero q̄ es dela eminēcia del proximo. dize sant gregorio. *Non quibus iā superiores; sed quibus adhuc estis inferiores aspiciate. Acata: no aquellos de quē soys superiores: mas aquellos de quē soys inferiores.* E pone luego la razon diziendo. *Quia sicut incentiuuz elationis est respectu deterioris: ita cautela hūilitatis est consideratio melioris.* porque ansi como es incentiua causa de elacion respecto del peor: ansi es cautela de humildad. la consideracion del mejor. A questo parece por exemplo. *Luce. xviii.* el fariseo y el publicano que subierō a orar al templo. que acatādo el fariseo las culpas de los otros z mayormente las del publicano que via presente. se elcno en soberuia juzgandose por muy justo. z al otro por muy pecador por lo qual fue su oracion fecha en peccado z salio de alli condenado. lo q̄ hizo por el contrario el publicano: que considerando sus ppias culpas z las buenas obras de los otros: fue prouocado a tanta humildad: que no osaua alçar los ojos al cielo: diziendo se pecador sobre todos los hombres del mundo. por onde fue de alli justificado. *E* ansi valio mas publicano omil

de que fariseo soberuio. porque la humildad del vno le hizo de peccador justo. *E* la soberuia del otro le hizo de justo peccador. *Por* esso dezia Job. *Si iustificare me uoluerō/ os meum condēnabit me. rixca.* Si me quiere justificar la mi boca me condenara. onde dize sant juā grifostomo *Germinas bigas mihi accōmodes. alteram quippe superbie z iusticie: alteram uero peccati z humilitatis z uidebis peccatum peruertens iusticiam. non proprijs s; humilitatis uincere uiribus. aliud uero peruidebis deuictum. non fragilitate iusticie. sed mole z timore superbie.* *Non* me dos pares de yunctas. vna de soberuia z justicia. *E* otra de pecado z humildad z veras como peruerte z vence el pecado ala justicia. no por sus propias fuerças: mas dela humildad. y el otro par veras vencido no por flaqueza dela justicia mas por pesadumbre z hinchazon dela soberuia. *E* ansi el verdadero omilde en todo se deue menospreciar z tener por vil para que de dios seapreciado como dize sant Gregorio en los morales. *Tanto sit uilior deo: quanto preciosior sibi z tanto sit preciosior deo: quanto uilior sibi propter eum. xxvj.ca.* Tanto el hombre es becho vil a dios q̄nto asi mesmo p̄cioso: z t̄to es p̄cioso a dios q̄n por el se haze vil as si mesmo: por tanto siempre dene el verdadero omilde asconder sus propios bienes de delante de sus ojos como alli dize sant Gregorio. *Qui uult esse perfecte humilis necesse est ut bona sua a proprijs oculis abscondat.* El que quiere ser perfecto omilde necessario es que sus bienes asconda de sus propios ojos. *E* en todo se deue tener por inutil z desprouechado: segun aquello que dize el señor. *Cum feceritis omnia que precepta sunt uobis: dicite serui inutilis sumus: quod debuimus facere fecimus.* *Luce. xvij.* Quando hizierdes todo lo que vos es mandado de zid seruos somos sin prouecho. *hezimos* lo que deuimos. *E* ansi no se deue nlgio



de loar por esso: mas antes se deue pronũciar por vil z desaprouebado con gana que ansí se crea .que muchas vezes acaece que dizen algunos de si cosas viles z d' menosprecio a fin que por aquello los tēgan por mas homildes z mejores .cu ya señal es que si otro alguno dize de ellos alguna cosa semejante luego les pesa z han yra contra el. **E** por esso dize sant Gregorio. *Qualis vnusquisqz apud se lateat .illata contumelia probat. Qual es cada vno en si mesmo: el denuestro recebido lo prouea ca el verdadero omilde todo lo recibe en paciencia. E avn le plazde ser ansí tratado menospreciadamente. E tan bien se omilla a aq̃llos de quien recibe injurias como a los otros de quiē es onrado como dize sant gregorio en el registro. Non grande est bis nos esse humiles a quibus honorificamur quia z hoc seculares quilibet faciunt: sed illis maxime humiles esse debemus a quibus aliquid patimur. No es grande cosa que seamos omildes a aquellos de quien somos honrados porque a questo .qualesquiera seglares lo hazen .mas a aquellos mayormente deuenos ser omildes: de quien padecemos algunos males. E por tanto a todos nos deuenos humillar z postponer segun aquello que dize el señor. *Cum imitatus fueris recumbe in nouissimo loco. Luce. xiiij. Quando fueres conbidado assientate en el postrimer lugar .lo qual se puede dezir en tres maneras. conuiene asaber segun los estados z segun los grados z segun los logares .segun los estados el postrimer lugar es el delos que comiençan. el medio el delos que apronechã .el supremo el delos perfetos. Pues assientese el omilde en el postrimer lugar z mas baxo que es el estado delos que comiençan reputãdo se por menoz que todos los otros como dezia el apostol. *Ego autem suz minimus apostolorum. i. corin. xv. Yo so el menor delos apóstolos. Lo segundo que es delos grados. es el mas baxo el delos subditos y el medio el delos perlados me***

nores. y el supremo el delos perlados mayores. pues assientese en el grado postrimero que es el delos subditos no dessean do presidir .mas antes obedecer segun aquello que dize. *Nisi conuersi fueritis z efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regnũ celorum. Mathei. xvij. Si non vos cõuertis .conuiene asaber: de dessear mayorias z vos hazeys como paruulos no entrareis en el reyno delos cielos. Lo tercero que es entre los logares .es el mas baxo el infierno .y el medio el mundo .y el supremo el cielo. Pues assientese en el mas baxo lugar que es el infierno por cõtinua memoria de sus culpas segund las quales se conozca por merecedor de aquel lugar como dize sant augustin. *Descendant in infernum viuentes: ne descendant morientes. Decendant en el infierno viuos: porque no decendant muertos.**

### Capitulo .v. de como se manifiesta la humildad del coraçon en tres cosas.

**E**n tres cosas se manifiesta la humildad del coraçon . conuiene asaber en obras: palabras: señales. En obras que no se aparte el hombre en sus obras del comun modo z beuir delos otros segun la regla z constituciones dela orden queriendo parecer mas singular que todos ansí como seria queriendo ayunar quando todos comen. o andar descalço onde todos andan calçados o haciendo otras qualesquier singularidades semejables .y este modo de biuir que toca ala comunidad pertenece al quinto grado de sant Benito . que es tener lo que tiene la comun regla del monasterio. Lo segundo se manifiesta la bñildad del coraçõ respecto de si mesmo en palabras .que es en dos maneras. Lo primero que no anteuenga el hombre al tiempo del hablar .conuiene asaber que si otro hablare o de otro no fuere pregunta



do que calle. lo qual pertenece al quarto grado de sant benito que es callar fasta q̄ sea preguntado. Lo segundo es que non exceda el modo en el hablar. conuiene a saber por manera de jactancia que pertenece al segundo grado de sant benito. que el hombre hable poco z razonable. z con más sa boz. Lo tercero se manifiesta la humildad del coraçon por señales en dos maneras. Lo primero en refrenar la ryza z las otras cosas que son señales de alegría vana. Lo segundo en reprimir el aspecto vana no que es el acatamiento de los ojos que es señal de soberuia. quando se manifiesta sin reuerencia vergüença z temor como dize sant gregorio. Superbia cum exteri us vsqz ad corpus extenditur prius per oculos iudicatur. xxxiij. moral. La soberuia quando se estiende fasta lo exterior del cuerpo. primeramente se juzga por los ojos. Ansi lo dize el ecclesiastico. ex visu conocitur vir: z ab occurfu faciei sensatus. rixca. dela vista se conoce el varon. y el sesudo del mouer en el rostro. E aquesto pertenece al primer grado de san benito que es mostrar siempre humildad con el coraçon y con el cuerpo omillados los ojos en tierra porque dela humildad del coraçon suele proceder tales señales q̄ los temerosos z vergonçosos abaxan siempre los ojos segun aquello de los salmos que dize. Domine non est exaltatum cor meum neqz elati sunt oculi mei. Señor no es exalçado el mi coraçon ni ensoberuecidos los mis ojos.

Capitulo .vj. si conuiene por la humildad someter nos a todo hombre

**E**l hombre se pueden considerar dos cosas. conuiene a saber aquello que es de dios z aquello que es del hombre. Del hombre es toda cosa que pertenece a defeto. E de dios todo lo que pertenece a perfeccion segun aquello de osee que dize. Perditio tua israel. tãtũ modo. in me

auxiliũ tuũ. xiiij. La tu perdicion israel es: cõniene a saber de ti. E la tu ayuda tan solamente de mi. la humildad /propiamẽte acata vna reuerencia por la qual el hombre se somete a dios. E por tanto qualq̄r hombre segun aquello que es de si mesmo se dene someter a qualquier proximo quanto alo que es de dios en el proximo. porque a dios no solamente le deuemos honrrar en si mesmo /mas tan biẽ en qualquier otro deuemos honrrar lo que es suyo no empo cõ aquella reuerencia z acatamiento que ael mesmo. E por tãto con mucha humildad nos deuemos someter por su amor a todos nros proximos ansi como dize sant pedro. Subiecti estote omni humane creature. ppter deũ. ca. ij. Someteos a toda hũana criatura por amor d̄ dios. Empe no se requiere para la humildad que lo q̄ de dios tiene vno en si mesmo: someta alo q̄ de dios tiene otro q̄lq̄ra porq̄ el que p̄cipa de los dones de dios: conoce que los tiene como dezia el apostol. Ut sciamus q̄ a deo donata sũt nobis j. cor. ij. Porq̄ sepamos lo que de dios nos es dado. E por esso sin per juyzio de la hũildad puede vno proferir los dones q̄ de dios ha recebido. A los dones q̄ en otro parecen recibidos segun lo q̄ el mesmo apostol dize. Alijs generationib⁹ nõ est agnitum filijs hominũ sicut nunc reuelatũ est sanctis apostolis eius. ad ephes. iij. En las otras generaciones no es conocido a los hijos d̄ los hombres ansi como agora es reuelado a sus santos apóstolos empero ansi dene el õbre conocer estos dones q̄ por ellos no se tenga por de mayor merecimiento. mas antes por de mayor obligacion segun lo que scriue sant gregorio en vna omel. diziẽdo. Cũ eni augentur dona: rationes etiam crescunt donorum. quanto mas crescen los dones: tanto mas crescen las razones d̄ ellos. Esto es porque quanto vno recibe de otro mayores beneficios /tanto le es mas obligado. como adelante dize. Tanto ergo est se humilior: atqz ad seruendum deo. pm



ptior debet ex munere: quanto obligatio-  
rem se esse conspicit in reddenda ratione  
¶ Pues tanto deue ser mas omilde z mas  
prompto para seruir a dios por la mer-  
ced de los dones quanto por ellos se falta  
mas obligado: a dar cuéta z razon. E por  
semejante no se requiere ala humildad q̄  
lo que tiene vno de si mesmo: someta alo  
que es de otro. La en otra manera seria  
necesario que cada vno se reputasse por  
el mayor peccado: de todos. como diga  
el apostol sin per iuziō dela humildad.  
Nos natura iudei z nō ex gentibus pec-  
catores. ad Galatas. Segundo nos ju-  
dios somos de natura z no de los gentiles  
peccadores: ¶ Puede empero reputar el  
hombre en el proximo alguno bien que el  
no tenga en si mesmo: o en si mesmo algun  
mal que no aya en el proximo por do sin  
falsedad alguna se puede vno tener z pro-  
nunciar por mas vil que todos segund  
los defetos ocultos que en si mesmo cono-  
ce. E los dones de dios que en otro pue-  
den ser ocultos. onde sobre aquello que  
dize. Superiores sibi inuicem arbitran-  
tes. ad philip. ij. dize la glosa. Non hoc  
ita debemus estimare: vt nos estimare sin-  
gamus. sed vere estimemus posse esse ali-  
quid occultum in alio quo nobis superi-  
or sit. etiam si bonum nostrum quo illo vi-  
demur superiores esse: non sit occultum.  
¶ No deuenos ansi pensar aquesto para  
que lo fingamos pensar. mas verdadera-  
mente lo pensemos que puede ser en o-  
tro alguna cosa encubierta segun la qual  
sea mejor que nos otros. auunque el nue-  
stro bien por el qual parecemos mejores  
que el: sea manifesto. Ansi mesmo sant  
Augustin en el libro de virginitate dize.  
Estimate aliquos in occulto superiores  
quibus estis in manifesto meliores. ¶ De-  
sado que sean algunos en lo occulto supe-  
riores: de los quales en lo publico sois me-  
jores. E desta manera puede vno por se-  
mejante sin falsedad alguna tener se z p-  
nunciarse por indigno z inutil para toda

cosa buena. Conuene a saber. segun sus  
propias fuerças. Refiriendo a dios to-  
da su suficiencia como dize el apostol. nō  
q̄ sufficientes simus aliquid cogitare a no-  
bis quasi ex nobis: sed sufficiencia nostra  
ex deo est. ij. corinthiorum. iij. ¶ No porq̄  
seamos suficientes de pensar alguna bue-  
na cosa de nos otros ansi como si nos mef-  
mos: mas toda nuestra suficiencia es de  
dios. E ansi por qualquier peccado que  
veamos en el proximo /no nos deuenos  
tener por mejores z por mas sanctos. por  
el bien que en el puede estar oculto z as-  
condido a nos. E porque en nos puede  
estar otro mayor peccado o semejable. co-  
mo dize beda en vna omelia. Acaece mu-  
chas vezes que los que juzgā a otro por  
omicida publico z peccador: no conocen  
en si el mayor mal de odio z malqueren-  
cia que en sus coraçones reyna z fariā co-  
sas peores si pudiesen z los que acusan a  
otros de luxuria non sienten en si la pesti-  
lencia mortal dela soberuia que en si tienē  
dela vanagloria de su castidad z los que  
reprehenden a otros de auarientos non  
conocen la ponçonia dela inuidia z codi-  
cia que tienen en mayor exceso. ¶ Pues  
qual es el remedio en semejables defetos  
o que es lo que nos conuene. saluo que  
como vieremos a otro peccar: luego con  
humildad nos inclinemos a pēsar de quā  
poco valor somos. flacos z deleznales.  
si la diuina piedad no nos sostentase.

**Capitūo. lxx. dela declaraciō**  
de los tres vltimos grados dela humil-  
dad segund la diuersidad de los estados  
de los hombres.



As cosas suso dichas son de-  
claradas segun los grados  
de sant Benito z de sant an-  
selmo. que son segund la na-  
tura dela mesma humildad. mas quāto



ala comparacion de los grados de los hombres segun que son :o mayores :o yguales o menores. deuesse auer otra consideracion. segun aquello que sant Augustin escribe en el libro de virginidad diciendo. Mensura humilitatis cuius est periculosa superbia que amplius amplioribus insidiatur. La medida de la humildad a cada vno es dada de la medida de su grandeza al qual es peligrosa la soberuia que mas a mayores cosas acata. Por donde parece que lo que podra ser soberuia a vno de menor estado :podra ser humildad a otro mayor. porque aquella mesma cosa excedera al grado del vno y defallecera del grado del otro. Onde quando quiera que el hombre dessea cosa que excede a su estado :es soberuia. E quando dessea menos de lo que requiere su estado :es humildad. E ansi vno que es constituydo en grande estado y dignidad : puede hazer alguna cosa perteneciente a su estado :sin detrimento de la humildad. que si la fiziesse otro inferior seria soberuia. E a questo mesmo se entiende de aquellos a quien es encomendado algun cargo de regimiento. gouernacion o perlasia. que aunque ellos quanto assi mesmos sean de estado inferior :pueden sin detrimento de la humildad. mandar y fazer las cosas que a su cargo pertenecen : con la templanca que conuiene y apartando el coracon de toda elacion como dize sant Augustin en la regla. Timore coraz deo prelati substractus sit pedibus vestris. por temor de late dios el perlado sea humillado a vuestros pies. mas por que muchas vezes por la grande hūildad. es el perlado : de los malos subditos menospreciado y tenido en poco. ansi que viene en detrimento de la gouernacion :o cargo que tiene. es menester que a las vezes la encubra. mostrando de fuera tanto rigor quanto conuiene para ser obedecido. No por el menosprecio de su persona mesma saluo por la confer-

uacion de la autoridad de su regimiento. ansi como dize sant Augustin en la regla. Nec dum nimum seruatur humilitas. regendi frangatur auctoritas. Porque guardando mucha humildad :no se quebrante la autoridad de regir. y quando la humildad no fuesse en detrimento del tal regimiento saluo quanto a la mesma persona queriendo se humillar a otros inferiores / de gran perfeccion es segund aquello del ecclesiastico que dize. Quanto magnus es humilia te in omnibus. y coram deo inuenies gratiam. capitulo tercio. Quanto fueres mayor tanto mas te omilla en todas las cosas y fallaras gracia delante de dios.

### Capitulo .viij. de como se deue refrenar la lengua.

**N**inguno piense que es humilde quando la lengua non refrena que como el freno de la lengua sea la humildad la lengua desenfrenada : coracon soberuio demuestra. E por tanto ansi como la humildad es primera entre las virtudes : ansi por consiguiente el refrenar de la lengua ansi como dize vn sabio. Virtutem primam puto esse compescere linguam. proximus illi deo est qui scit ratione tacere. Yo pienso que sea la primer virtud refrenar la lengua. E aquel es muy cercano a dios que sabe callar por razon. E aunque a questo conuenga a todos : mucho mas a los religiosos. porque como dize en los Proverbios. In multiloquio non deerit peccatum. capitulo decimo. En el mucho hablar non fallecera peccado. Ansi mesmo el ecclesiastico dize. Qui multis utitur verbis : ledet animam suam. xx. capitulo. El que mucho habla dañara a si aia. conuiene a sabido hablar algo. danoso solo al menos ocioso. de lo qual



se dara cuenta el dia del iuyzio segun lo dize el señor. *Dico vobis quoniam omne verbum ociosum quod locuti fuerint homines reddent rationem de eo in die iudicij* Mathei. xij. yo vos digo que de toda palabra ociosa que hablaré los óbres daran della razon el dia del iuyzio. pues si daremos cuéta delas palabras ociosas que son las que ni dañan ni aprouechan que sera delas que dañan: siquese que mucho mas seran demandadas. onde avnq̄ la palabra ociosa sea culpa lieue no se due tener en poco porque quando se vsan disponen a mayor pecado z muchedumbre de culpas lieues agrauan mucho al aia. muy liuiana es vna pluma: mas muchedumbre dellas atormentarian la ceruiz del que las llenasse así como faria vna grande piedra. pequena es vna gota de agua mas muchedumbre dellas hazen crecer los rios z derribar los edificios. E por tãto es muy prouechoso refrenar la lēgua. por que del mucho hablar no suya el anima de culpa segun aquello que dize. *Uas q̄ non habuerit operculum nec ligaturam d̄ super imundū erit.* Numeri. xij. El vaso que no touiere coberto: porq̄ma ni fuere atado suzio sera. por guardar esta limpieza dezia dauid. *Pone domine custodiā ori meo: z hostiūz circumstancie labijs meis.* Pon señor guarda ala mi boca. z puerta al cerco delos mis labrios.

### Capítulo. ix. de como se sigue muchos daños de no refrenar la lengua.

**M**uchos daños se siguen de no refrenar la lengua. El primero es enel aia por que como ya es dicho. del mucho hablar no suya el aia de macula. así como el rio quando crece que coje orzuras z suziedades. de aquesto dize Job. *Vir d̄ bofus non iustificabitur.* xj. ca. El varon parlero no sera justificado. El segundo da

ño es que acrecienta el peccado toda vna mas quando no se refrena la lengua desenfrenada ca no permanece en vn ser mas siempre se alarga a peores cosas como dize sant gregorio. *Isti sunt casus culpe crecentis vt lingua cum non restringitur / nequaquā vbi cecidit iacet. sed semper ad d̄teriora descendit.* Estas son las caidas d̄ la culpa que crece: que quando la lengua no es refrenada. no yaze donde cayo: mas siempre a peores cosas deciende. El tercero daño es enel cuerpo. así como fue del que denunció a Dauid la muerte de Saul z de Jonatas su hijo. que le mandó matar dauid diziendo. *Sanguis tuus super caput tuum. os enim tuum locutum est aduersum te.* ij. regum. j. La tu sangre sera sobre tu cabeza que tu boca hablo contra ti. Por esso dize enlos proverbios. *Qui inconsideratus est ad loq̄ndum sentiet mala.* xij. capi. El que no considera lo que habla: sentira males. conuene asaber el que no mira las deuidas circunstancias que son cinco segun sant gregorio. La causa. la persona: el tiempo / el modo: y el fruto / sentira males enel anima y enel cuerpo. por onde dize enlos proverbios. *Qui custodit os suum / custodit animam suam.* xij. capi. El que guarda su boca: guarda su anima. porque como adelante dize. *Mors z vita in manibus lingue.* xvij. capitulo. La muerte z la vida son enlas manos dela lengua. Por esso dize el ecclesiastico. *Ante quam loquaris discet qd̄ z qualiter loqui debeas.* xvij. capitulo. Ante que hables piensa que z como deuas hablar. El quarto daño es enla fama ca el que mucho habla es tenido por hombre liuiano z de poco seso como dize sant Isidro. *Uox insipientis in multiplicatione sermonis.* La voz del necio es enel mucho hablar. E así mesmo el ecclesiastico dize. *In multis sermonibus inuenietur stulticia.* iij. cap. Enlas muchas palabras se hallara la locura. E adelante dize. *Stultus vba multiplicat.*



p.ca. El loco multiplica las palabras, an si mesmo sola aquello de los proverbios q̄ dize. Ubi plurima verba ibi frequenter egestas. xiiij. capítulo. Onde muchas palabras allí es muchas vezes mengua ser dize sant gregorio. Cum multiplicitas in mone reprehenditur et non vitatur proculdubio intelligentie grauitas in sensu o negatur. Quando en el hablar se halla p̄lipidad et no se refrena: sin duda se conoce saltar en el feso la grauedad del entendimiento. E aquesto mesmo se siente quando vno responde ante que oya segun aquello dlos proverbios q̄ dize. Qui prius respōdet quā audiat stultū se esse dmonitrat. xviii. ca. el que responde primero que oya: loro se demuestra. Ansi lo dize adelante. xxiij. Audi si boiem velocem ad loquēdum: stulticia magis speranda est quā illius correctō. vi ste al hombre apresurado pa hablar: mas se deue esperar del locura que corrección. por esso dize el ecclesiastico. Antequā audias non respōdeas verbum. xj. ca. Ante que oyas non respondas palabra. Onde scriue en los preceptos de pitagozas que como vno le preguntasse que haria para ser reputado entre los dicipulos sabios. Respondio diziendo. Serua silentiū donec necessariū sit tibi loqui. guarda silencio fasta q̄ te sea necesario de hablar. Ansi lo dize también el sabio. Stultus si tacuerit sapiens reputabitur. proverbio. xvij. El loco si callare sera tenido por sabio. El quinto daño es que los que hablan mucho sō tenidos en el obzar para menos q̄ otros como dize sant jeronimo en vna epla. Inter canes qui infirmior est magis latrat. Entre los canes el que es mas enfermo mas ladra. E el sexto daño es el buesto ca el parlero es tenido por mentiroso segun aquello que sant Gregorio dize. Valde difficile est vt qui multa loquitur nō mentiat: sicut qui frequenter iurat non euadet periurū. Muy difficile est que no mienta el que mucho habla ansi el que mucho jura no fuyra de perjurio. El serimo daño es que ninguno le osa descubrir sus secretos porque

no pueden callar cosa que sepan segun aquello que dize el ecclesiastico. Cor fatni quasi vas confractum. xxj. ca. El coraçon del loco es como vaso quebrado. E dize adelante. In ore fatuorum cor illorum. el coraçon dellos es en la su boca. El octauo daño es discordia como dize sant gregorio. Qui linguam non refrenat concordia dissipat. El que la lengua no refrena dissipa la concordia. onde sobre aquello q̄ dize. Lingua nostra ignis est. Jacobi. iij. dize la glosa. Lingua incontinēs magnā materiam bonorum operum perire facit. La lengua no continente gran pte de buenas obras haze perecer. ca la lengua desenfrenada pierde los amigos et multiplica los enemigos. E por tanto es a todos aborrecible segun aquello que dize el ecclesiastico. Temerarius in verbo odibilis erit. xij. ca. El temerario en su palabra sera aborrecible.

Capitulo .x. de como se conoce la temeridad de la lengua en quatro cosas principalmente.

**E**n quatro cosas principalmente se conoce la temeridad de la lengua. La primera es en el juzgar. que es cōtra aquello que dize. nolite iudicare et non iudicabimini. Mathei. vij. No querais juzgar et no serais juzgados. La segunda es en dar consejo de lo que no sabe que es contra aquello del ecclesiastico que dize. Si est tibi intellectus responde proximo. sin aut sit manus tua super os tuū. v. ca. Si tienes buen entendimiento responde a tu proximo. E si no pō tu mano sobre la tu boca. La tercera es en dar testimonio de lo que non es segun aquello que dize. Falsus testis non erit impunitus. Proverbioz. xij. El falso testigo no sera sin pena. La quarta es en la pertinacia no queriendo consentir a la buena razon / mas queriendo la conocer con demasiadas palabras onde sobre



aquello de job que dize. *Vir verbosus non  
 justificabitur* dize la glosa. *Mos prauo  
 rum est recte dictis non consentire quia le  
 gitur cultus justicie silētium.* Costumbre  
 es de los malos no consentir ala buena ra  
 zon por que se lee que el culto de la justia  
 es el silencio. Onde hablando Hugo  
 de las propiedades de la lengua dize asi  
 en el segundo libro de anima. *dicitur lin  
 gua quia lingit adulando: mor dit detra  
 hendo: occidit mentiendo: ligat z ligari  
 non potest: labilis est z teneri non potest:  
 sed labitur z fallitur: labitur vt anguilla.  
 penetrat vt sagitta: tollit amicos: multi  
 plicat inimicos. blanda est z subdola / lata  
 z parata ad haurienda bona / z miscenda  
 mala. dize se lengua porq̄ lame lisonjean  
 do / muerde detrayendo / mata mintiendo  
 liga z no puede ser ligada / es deleznable  
 z no puede ser tenida: mas deleznafe y en  
 gaña: deleznafe como aguija: penetra co  
 mo facta. pierde los amigos / z acrecēta  
 los enemigos: es blanda y engañosa: an  
 cha z aparejada para sacar biē z mezclar  
 mal. ca la lengua es como el sacadero del  
 pozo que tal agua saca qual dentro la ha  
 lla. Por esso dize Seneca que la yma  
 jen del coraçō es la palabra. por que qual  
 es la palabra tal es el coraçō: que la va  
 na palabra señal es de vana conciencia: se  
 gund aquello que dize. *Ex habundantia  
 cordis os loquitur. mat. xij.* Del abundā  
 cia del coraçō habla la boca. E por esso  
 dize el sabio en sus prouerbios. *Qui mo  
 deratur labia sua prudentissimus est. p. c.*  
 El que modera sus labrios aquel es muy  
 prudente. Onde dize senec. *Ad summa  
 perfectionem rariloquium: tardiloquim  
 breuiloquum te esse iubeo.* para la suma p  
 fectio: yo te mando que hables pocas  
 vezes: tarde z breuemente.*

**Capitulo .xj. de las murmura  
 ciones.**



**D**ontumelias detractiōes su  
 surraciones / derisiōes z ma  
 lediciones: deue las suyr el  
 hombre asi como pestilēcia  
 por que como dize santiago. *Qui detrahit*  
*fratri aut qui iudicat fratrem suum detra*  
*hit legi z iudicat legem. iiii. ca.* El que de  
 trabe de su hermano o le juzga detrae de  
 de la ley de dios z juzgala la. Esto es por  
 quanto la ley nos manda que amemos a  
 nuestro proximo z que no le juzguemos  
 Ca todo el juyzio es dado al hijo de dios  
 Johan. v. E por tātō el que detrae o otro  
 o le juzga: dino es de ser detraydo z juz  
 gado asi como transgressor de la ley de di  
 os z usurpador del su juyzio. z por tanto  
 es a dios muy aborrecible el peccado de  
 la murmuracion. z muy empecible al mes  
 mo que detrae que asi como el q̄ se echa  
 la tierra en los ojos asi ciega su entendi  
 miento con su mesma murmuracion. por  
 onde compara sant gregorio los que de  
 traen de otros. a los que soplan en el pol  
 uo z se lo lançan en los ojos diziendo. qd  
 aliud detrabentes faciūt: nisi quod in pul  
 uerem sufflant z in oculos suos terram ex  
 citant. Que otra cosa hazen los que de  
 traen sino soplar en el poluo z lançar se la  
 tierra en los ojos. Empero es de conside  
 rar que entre aquestas cosas hay alguna  
 otra diferencia. que contumelia es a  
 menguar a otro por obra o palabra en su  
 mesma presencia: lo qual es graue pecca  
 do segund aquello que dize. *Qui dixerit  
 fratri suo racha reus erit gebenne ignis.*  
*mat. v.* El que dixiere a su hermano lo  
 co sera culpado al fuego del infierno. De  
 traer es dezir mal de otro. en su ausencia. z  
 por tanto son cōparados los que detraen  
 ala serpiente que muerde callando segun  
 aquello que el ecclesiastico dize *Si morde  
 at serpens in silentio nihil eo minus ha  
 bet qui in occulto detrahit. c. x.* no es me  
 nos el que detrae ascondidamente: q̄ quā  
 do muerde la serpiente callando. E la cō  
 pañia de los tales nos amonesta el sabio



q̄ suyamos diciendo. Cum detractoribus  
 nelcomiscearis. puer. xxiiij. con los detra-  
 tores no te mezcles. onde dizela glosa q̄  
 por este vicio especialmēte se pone a peli-  
 gro todo el genero humano: porque po-  
 cos o ningunos son que alomenos con al-  
 guna lleue palabra no diga contra la fa-  
 ma d otro cuyo daño es mayor q̄ no el da-  
 ño dela hacienda segū aq̄llo q̄ dize. *Me-  
 lius est nomen bouum quā diuicie multe*  
*prover. xxiij. Mas vale buen nombre que*  
*muchas riq̄zas. por onde nos amonesta el*  
*ecclesiastico diciendo. Curā habe de bo-  
 no noie: hoc enī magis pmanebit tibi q̄*  
*mille thesauri magni z preciosi. xij. c. Tē*  
*cuydado por hauer buen nōbre cōuiene a*  
*haber por virtutes z permaneceran conti-  
 gō mas que mil tesoros grandes z precio-  
 sos. z por tanto de traer de otros es pec-  
 cado muy aborrecible a dios: como dize*  
*el apostol. roma. j. onde dize la glosa que*  
*por esso lo dixo el apostol porque no se piē*  
*se que es cosa lleue porque cōsiste en las pa-  
 labras. Susurron se dize el que siembra*  
*discordia entre los amigos: diciendo mal*  
*del vno ala oreja del otro: como dize sant*  
*ysidro en el libro delas thimologias. y es-  
 te vicio por semejante es muy aborrecible*  
*a dios como dize en los prouerbios. Sex*  
*sunt que odit dñs z septimum detestatur*  
*anima eius. vj. cap. Seys cosas aborre-  
 ce el seño: z la setima es abhominable ala*  
*su anima. z pone las luego diziēdo. Ocu-  
 los sublimes: linguam mendacem manus*  
*infundentes innoxium sanguinē: cor ma-  
 chinans cogitationes pessimas: pedes ve-  
 loces ad currendum in malum: proferen-  
 tem mendacia testem fallacem z eum q̄ se*  
*minat inter fratres discordias. quiere dezir*  
*Los ojos altos z presumptuosos. la lin-  
 gua mentirosa: las manos q̄ derraman*  
*la sangre inocente: el coraçon que piensa*  
*peruersos pensamientos: los pies que*  
*son prestos para el mal: el falso testigo q̄*  
*dize mentira. z la septima es el que siem-  
 bra discordia entre los hermanos: conuie*

ne asaber entre los proximos segund aq̄-  
 llo que dize el ecclesiastico: *Vir peccator*  
*turbabit amicos z in medio pacem habē*  
*tium imittit inimiciam. xxviij. caplo.*  
*El hombre peccador turba a los amigos*  
*z mete enemistad en medio de los que tie-  
 nen paz. E dize adelante. Susurro bi-*  
*linguis maledictus: multos enim turba-*  
*uit pacem habentes. El susurro z de do-*  
*blada lengua maldito sera que a muchos*  
*turba que tenian paz. Por esso dize en*  
*los prouerbios. Susurronē subtracto iur-*  
*gia conquiescunt. xxvj. c. Quitado el su-*  
*surron cessan las contiendas. De aque-*  
*sto nos amonesta el lenitico que suyamos*  
*diziendo. Non eris criminator: nec susur-*  
*ro in populis. xij. No seras criminador/*  
*ni susurro en los pueblos. Derisores son*  
*los que burlan y escarnecen de otros. on*  
*de de los que escarnecen de dios dize ysa-*  
*yas. Cui exprobraſti z quem blasphemasti*  
*z super quem exaltaſti vocem tuā. ysay.*  
*xxvij. z iij. regum. xxix. a quien escarne-*  
*ciste z a quien blasphemaste z sobre quien*  
*exaltaſti la tu voz. z dize adelante. Ad san-*  
*ctum israel. al santo de israel. De los que*  
*escarnecen de sus padres dize en los pro-*  
*uerbios. Oculi qui subsanat patrem z*  
*despiciunt partum matris sue effodiant eum*  
*coruide to: rentibus z comedant eum filij*  
*aquile. xxx. c. El ojo que sofana al padre*  
*z desprecia el parto dela madre saquen le*  
*los cuervos de los arroyos / z coman le*  
*los hijos del aguila. De los que escarne-*  
*cen de los justos dize job. Deridetur iu-*  
*sti simplicitas. xij. capitulo. La simpleza*  
*del justo es escarnecida. E dize adelan-*  
*te. Lampas contempta parata ad tem-*  
*pus statutum. Lampara menosprecia-*  
*da: conuiene asaber: de los mundanos q̄*  
*escarnecen de los que no curan destas co-*  
*sas mundanas: aparejada empero z guar-*  
*dada para el tiempo establecido conuie-*  
*ne asaber dela bienauenturança. Onde*  
*de los tales escarnecedores dize en los pro-*  
*uerbios. Ipse deridet illusores. iij. caplo.*



El conuiene saber dios escarnece a los escarnecedores. David así mesmo dize. Qui habitat in celis irridebit eos et dñs subsanabit eos. El que mora en los cielos los escarnecera y el señor los sofianara. de los que maldizen dize el apostol. Que no possieran el reyno de dios. j. corin. vj. por onde nos amonesta diziendo. Benedicite et nolite maledicere. roma. xij. Bendezid et no querays maledezir. Por lo q̄l dize sanctiago. Si quis non offendit in verbo hic perfectus vir est. iij. c. El que a otro no offende cō su palabra aquel es varon perfecto como si dixiessse el que en publico ni en secreto: cō verdad ni falsedad no habla en offensa de otro aqueles varō perfecto.

### Capitu. xij. de como es malo murmurar de los muertos.



**D** solamēte es malo btraer de los vivos: mas tam bien de los muertos segund se lee de vn monje de vn monesterio de san gregorio de roma que como bo uiesse ayuntado cierto peculio. Aparecio sant gregorio a otro monje et dixole que dixiessse a aquel monje que lo distribuyessse et fiziessse penitēcia. El qual lo quiso anssen obra. Empero así fue luego castigado de dios con tal fiebre que desde vn dia por la mañana fasta la hora de tercia del tercero dia fue tanto el encēdimiento de la fiebre que se le arranco la lengua de la boca: et finalmente espiro. E como esto uiesssen los monjes enderredor cantando los psalmos de los finados començaron entre el canto a murmurar al muerto. El qual començo luego a rebiuir et abriendo los ojos dixo. Dios vos perdone hermanos porque auēys querido detraer de mí: que grande impedimento me haueys puesto porq̄ seyēdo en vn mesmo tpo acusado así de vos otros como del diablo: no sabia

a qual acusacion respōder primero. et por tanto quando alguno passare deste siglo no querays detraer del. mas aued cōpasion ayudandole con vuestras oraciones por que va con su enemigo a iuzio ante tan estrecho juez. que yo estoue con el diablo a iuzio. E ayudando me sant gregorio respondi bien a todas sus objeciones saluo a vna tā solamente de que fuy cōtucido: et no me pude librar. por la qual fuy atormentado así como vistes. et como los monjes le preguntassen que cosa era aquella: dixo no lo oso dezir. porque quando avos otros me mando venir sant gregorio. el diablo se querello mucho dello pēssado que dios me embianua aca para que hiziesse penitencia por ello. et luego a grādes bozes dixo. O andrea o andrea en este año perēzcas que con tan mal consejo me compeliste a este peligro. et reboluiendo los ojos muy terriblemente espiro. E bania en la cibdad vn hombre que llama uan andrea el qual en el momento que el muerto bouo aquello dicho cayó en tan graue enfermedad que cōsumidas ya las carnes no podia morir. fasta tanto que fizo llamar todos los monjes de aquel monesterio. et les confesso publicamēte como con el monje muerto bania tomado vnas escrituras del monesterio et dado las a otros por cierto precio. et como lo bouo dicho luego espiro. Así mesmo se lee en la estoria del dia de los finados. que estando vn cauallero en su cama acostado con su mujer. le aparecio otro cauallero muerto. et le reprehendio porque estava murmurando del. E por tanto mucho se deue fuyr este vicio de la murmuracion por que aun que lo que se dize sea verdad siempre es peccado quando de alli no se espera alguna vtilidad saluo gana de dezir los defectos ajenos: en especial a los religiosos mas que a otro ninguno conuiene mucho poner gran freno ala lengua como dize sanctiago. Si quis putat se religionum esse nō refrenans linguam suam huius vana est



religio capitulo primo. Si alguno se pié-  
sa que es religioso no refrenando su len-  
gua vana es su religion: ca no es verdade-  
ro religioso el que en la lengua y en el vié-  
tre no es continente. como dize sant gre-  
gorio en sus dialogos que como murié-  
vna monja la qual era casta de su cuerpo  
z dissoluta de la lengua. despues que en-  
terrada en la yglesia fue visto en la noche  
como la partian por medio del cuerpo. E  
desde la cinta arriba quemaron en vn fue-  
go z la otra mitad dexaron entera. z lue-  
go otra dia fueron ala yglesia z ballaron  
la señal del fuego en las piedras así co-  
mo si fuera quemada en fuego material.

**Ca. xiiij. de como no deucmos**  
oyr a los que detraen de otros.

**N**o como es malo detraer  
de otros. así es malo oyr a  
los que detraen por que co-  
mo dize el apostol. digni sunt  
morte: non solum qui peccata faciunt: sed  
etiam qui facientibus peccata consentiunt.  
roma. j. dignos son de muerte no solamé-  
te los que hazen los peccados: mas tam-  
bien los que los consienten. onde dize sán-  
t bernardo detrahere: aut detrabentem au-  
dire quid horum dannabilis sit non faci-  
le dixerim. Detraer o oyr al que detrac:  
qual desto sea peor no me es facil de lo de-  
zir. por esso dize sant iheroni. Caue ne ali-  
js detrabas: nut alias audias detraben-  
tes. guardate q̄ no dtrayas d̄ otros ni oyras  
alos que de detraen. Tam bien el ecclesia-  
stico dize. Sepi aures tuas spinis z lin-  
guam nequã noli audire. xxviii. c: Tierra  
tus orejas alas espinas. z no quieras oyr  
la mala lengua. y en los prouerbios dize  
Remoue a te os prauum: z detrabencia  
labia sint procul a te. iiii. ca. aparta de tí  
la mala boca. z los labrios que detraen  
sean lexos de tí. Onde se deue notar que  
si el que oye detraer de otro induze a ello  
al que lo dize: o alomenos le plaze dlo oyr

por el mal o embidia q̄ tiene cótra el otro  
de quien se dize: no menos peca en lo oyr  
que el otro en lo dezir. mas si el que oye d̄  
traer no le plaze dello: saluo que por negli-  
encia temor o verguença no resiste al que  
detrae reprehendiendo le o por otra qual-  
quiera manera es tornandolo no peca mu-  
cho menos q̄ el mesmo q̄ detrae. porq̄ aun  
que sepa que lo que se dize es uerdad. le de-  
ue reprehender diziendo le como peca en  
murmurar de su proximo o alomenos le  
deue mostrar en el gesto como le pesa de lo  
oyr segun aquello de los prouerbios que di-  
ze. Ventus aquilo dissipat pluuias z fa-  
cies tristi s linguam detrabentem. frv. c.  
El viento de aquilon desbaze las llouias  
z la faz triste ala lengua que detrae. por  
esso dezia David. Detrabentem secreto  
proximo hunc persequer. al que en secre-  
to detraya de su proximo yo lo perseguia.

**Ca. pitulo. xiiij. de como deue**  
mos sofrir en paciencia las murmuracio-  
nes z males que nos dixeren.

**D**ize como ya es dicho el  
verdadero omilde deue suf-  
rir en paciencia de ser tracta-  
do menospreciadamente. E  
no hay en este mundo hombre por bueno  
z sancto que sea que é alguna manera no  
sea detraydo segund se escribe. vj. q. j. que  
muchas vezes permite el señor que se le-  
uanten malas lenguas contra los buenos  
porque se humillen z no se ensoberuezca  
por el alabança que de los otros diuulga  
ansi como acaecio al apostol sant pablo  
quando diro. per infamiam z bonam fa-  
mam. vt seductores z veraces secunda co-  
rinthiorum sexto. por la infamia z la bue-  
na fama. como engañadores z verdade-  
ros. porque ansi como vnos le loauan de  
bueno z todos los otros apostolos. Ansi  
otros murmurauan z dezian mal dellos  
por tanto mucho es necessaria la pacien-  
cia en semejables cosas. Pues varones



tan perfectos no pudieron en este mundo  
 passar sin detraciones de malas lenguas  
 E aun lo q̄ mas es ni jhu xpo regla dela  
 suma perfeccion. pues q̄ nos cõturbamos  
 nosotros malos z pecadores z dignos de  
 toda reprehension que si los denuestos  
 nos entristecen z las alabanças nos ale  
 gran; ya no somos buenos como pensa  
 mos; mas dñs de ser detraydos. pala  
 bras son q̄ por el ayre bolan z al cabello de  
 la cabeça no enpeçé: quales somos ante  
 dios de antes: tales quedamos despues.  
 E aun mucho mejores si en paciçcia las  
 sofrimos. que ansi como la luna alimpia  
 al fierro: ansi nras animas son alimpia  
 das por la paciçcia delas semejables co  
 sas. por dde dezia el ppheta. Qui inqui  
 rebant mala mihi loquuti sunt vanitates  
 z de los tota die meditabantur. Los que  
 me querian mal hablaron vanidades / z  
 pensauan todo el dia engaños. z dize lue  
 go. Ego aut̄ tanq̄ surdus non audiebã:  
 z sicut mutus non aperiens os suum. mas  
 yo ansi como sordo non oya: z ansi como  
 mudo que no abre la su boca. y en otra p  
 te dize. Posui ori meo custodiam cũ cõ  
 sifteret aduersum me peccator. puse guar  
 da ala mi boca: quando el peccador esta  
 ua contra mí. Pues ansi nos conuiene  
 contra el cuchillo dela mala lengua po  
 ner el escudo dela paciçcia dando lugar  
 ala yra del que habla segund aquello que  
 dize el ecclesiastico. No litigues con el p  
 lero z no porras leña en su fuego. c. viij.

**Ca. xv. quando conuiene re  
 peler las detraciones.**



**A**gunas vezes conuiene re  
 peler las detraciões z no dar  
 lugar a que la mala lengua  
 se estienda tanto q̄nto quiere  
 manifestando el hombre su inocencia. E  
 alimpiando su fama con toda humildad

z templança. z aquesto no por codicia de  
 la propria honrra; mas por el biẽ de otros  
 Lo vno por el bien del que hazela con  
 tumelia. por refrenar su osadia para que  
 no se estienda a mas; ni se atreua a otro tã  
 to. segun aquello delos puerbios q̄ dize  
 Responde stulto iuxta stulticiam suã ne  
 sapiens videatur. xxvi. c. Responde al lo  
 co segund su locura porque no se tenga  
 por sabio. Lo otro es por el bien de o  
 tros. quando por las contumelias z ma  
 les que de nos dizen se puede impedir. lo  
 que en nos otros podemos aprouechar.  
 como dize sãt gregorio en la nouena ome  
 lia sobre el ezechiel. *Dij quorum vita in  
 exemplo imitationis est posita. debent si  
 possunt detrahentium sibi verba compe  
 scere. ne eorum predicationem non audia  
 ant que audire poterant: z ita in prauis  
 moribus remanentes bene viuere contē  
 nant.* Aquellos cuya vida es puesta en  
 exemplo para la seguir deuen si pueden  
 refrenar las palabras delos que detraen.  
 porque no dexen de oyr su doctrina los q̄  
 la pudiesen oyr. E ansi quedando en sus  
 malas costumbres dexen de bien biuir.  
 Onde por semejãtes cosas que son por re  
 specto del bien del proximo z dela honrra  
 de dios. muy bien conuiene repeler las ta  
 les contumelias moderada mente z segun  
 que la caridad lo requiere: mas no por co  
 dicia dela propria honrra. La seria con  
 tra la humildad. z por tanto quando tal  
 fruto en otros no esperamos hazer antes  
 de uemos sufrir callando como antes di  
 ximos. segun aquello delos prouerbios  
 que dize. *Re. respondeas stulto iuxta stul  
 ticiam suam ne ei similis efficiaris.* vicesi  
 mo sexto capitulo. *No respondas al lo  
 co segund su locura: por que no le se  
 mejes.*

**Capitulo. xvj. de como deue  
 mos amar al proximo z perdonar las in  
 jurias.**



**D**ize como ya es dicho: toda la perfeccion de nra vida consiste en la caridad: por tanto aquel es varon perfecto q̄ es cumplido de caridad. El que anda en caridad no puede errar que la caridad benigna es y paciente no es inuidiosa ni se goza con el mal del proximo: no es soberuia ni cobdiciosa ni dessea lo ajeno: mas antes da lo suyo no escarnece ni murmura s̄ nada mas ante los males ajenos siente como suyos: todas las cosas sostiene y sufre cō paciencia: ama la verdad y aborrece toda mentira. y todas las cosas dispone graciosamente. no piense que tiene caridad y es amigo de dios: el que defama a su proximo. que j̄su christo dios y hombre es: pues a j̄esu christo defama: el que al hōbre defama: que ansí como j̄esu christo no es tan solamente dios: ni tan solamente hōbre: mas j̄utamēte dios y hōbre. Ansi no puede ser caridad de dios sin el primo ni el primo sin dios. Estas son dos alas cō que podemos bolar fasta el cielo. y los dos costados de la escala de jacob por do sabian y decian los angeles. Iremos que dio el señor a sus discipulos el espíritu sancto primeramente en la tierra como hombre conuersante. y despues de los cielos como dios presidēte. en la tierra porq̄ fuesse amado el primo y los cielos porq̄ fuesse dios amado. Si algun ombre rico y poderoso nos hiziesse hijos adoptiuos y herederos de lo suyo: quantas menguas y injurias por su amor sofriríamos. y por el rey no de los cielos no queremos a dios conplazer. Oyamos lo que el señor dice. Diligite inimicos vestros: benefacite his q̄ oderunt vos. luce. vj. Amad a vuestros enemigos y hazed bien a los que vos aborrecieron. y dize luego. Benedicite maledicentibus vobis e orate pro calumniatibus vos. Bendezid a los que vos maldizen y orad por los que vos persiguen. Pues que escusacion ternemos si non amamos saluo a los que bien nos hazen: o que galardón mereçeremos. oyamos lo que adelante dize. Si diligitis illos qui

vos diligunt: que vobis est gracia: nam y peccatores diligentes se diligunt: y si benefeceritis his qui vobis benefaciunt. q̄ vobis est gratia siquidem y peccatores hoc faciunt. Si amays a los que vos aman que galardón mereçays que los peccadores aman tan bien a quien los ama. y si hazeyd bien a quien vos haze biē que galardón mereçays que tan bien los peccadores lo hazen. pues concluye diciendo que amemos a nros enemigos. y hagamos bien a quien nos haze mal. y que seamos misericordiosos ansí como el padre nuestro celestial: pues q̄ nos apronecha demandar a dios perdō: si no queremos perdonar. que el señor dize que no seremos perdonados: oyamos como. Si enim dimiseritis homibus peccata eorum dimittet et vobis pater vester celestis delicta vestra. si autē non dimiseritis hominibus: nec pater vester dimittet vobis peccata vestra. math. vj. Si perdonardes a los hombres las sus culpas pdonar os ha el vuestro padre celestial las vuestras. y si a los hōbres no perdonardes tan poco el v̄ro padre celestial vos pdonara vuestros pecados. aq̄ esto demandamos que nos sea otorgado: quādo en el pater noster dezimos. Dimittite nobis debita nostra sicut et nos dimittimus debitoribus nostris. ansí nos perdona las nuestras deudas como nos perdonamos a los nuestros deudores. ninguno no p̄es se engañe que si aun hombre solo aborrecemos fuera somos de caridad: y poco nos apronecha el bien que hazemos. Ansi lo dize el señor. Si offers munus tuum ad altare et ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid aduersum te: relinque munus tuum ante altare et vade prius reconciliari fratri tuo et tunc venies offeres munus tuum. mat. v. Si offreges el tu don al altar. y allí te acordares que tu hermano tiene algo contra ti: dera allí ante el altar la tu offrenda: E ve primero y reconcilia te con tu hermano: y entonces ven y offrece tu don: pues ninguno sin caridad presume de su castidad ni de limosnas ni ayunos: ni de oraciones: ni de



Otros bienes algunos que con ninguna cosa podria a dios a plazer en tanto que al proximo obozrece. pues por nos haze r amigos del hombre enemigo nos haze r mos amigos de dios: z del juez riguro so hazemos padre piadoso por que el que ama a su proximo cumple la ley / como lo dize el apostol. Qui diligit proximum su um legem adimpleuit. roma .xij. El que ama a su proximo cumple la ley. Estienda pues la caridad por todo el mundo. el que amigo quiere ser de ihesu christo que ni ay cosa mas ael aplazible ni al diablo: mas aborrecible que es la caridad: por que como dize sant Juan. omnis qui odit fratrem suum homicida est prima Jobanis tercio. qualquiera que aborrece a su hermano es homicida.

### Capitulo .xviij. de como deve mos conuersar en la religion .

**Q**ues la dilecion fraterna es a todos tan necessaria quanto mas conuenga a los religiosos. como dize el señer. In hoc cognoscent omnes quia discipuli mei estis si dilectionem habueritis ad inuicem Jo. xij. En esto conozeran todos que soys mis discipulos: si vos amardes los vnos a los otros en la hermandad onde reyna la imbidia. discordia y enemistad. El monesterio es infierno z los que moran en el son diablos. mas onde reyna la paz z amor. El monesterio es parayso. z los que moran en el son angeles. no es pequeña cosa en la religion conuersar con todos amigablemente z con caridad. mas muchas vezes conuiene que assi mesmo desplega / el que a otro ha de complazer En quien es perfecta caridad facil le es negar su mesma voluntad como dezia el apostol. Si esca scandalizat fratrem meum non manducabo carnem in eternum ne fratrem meum scandalizem. j. corinthio. xvij. Si el manjar escandaliza a mi hermano. nunca jamas comiere carne porque non escandalize a mi hermano. **W**es si de lo que era licito se queria el apostol abstener por no escandalizar al hermano

quanto mas conuiene suyr de lo que es illicito z tiene especie de mal. dize iesu christo. **U**e homini illi per quem scandalum venit. **M**athei. xvij. Guay de aquel hombre por quien viene escandalo. **E**dize adelante. qui autem scandalizauerit unum de pusillis istis qui in me credunt: expedit ei vt suspendatur mola asinaria in collo eius z demergatur in profundum maris. **E**l que escandalizare a vno de aquestos pequenuelos que en mi creen. mejor le seria ser lançado en el mar con vna gran piedra atada al cuello. como si dixesse que le seria mejor morir muerte corporal: q la pena que en el otro mundo aura por los tales escandalos. **E** ayunque aquesta sentencia sea general a todos los escandalosos. En pero principalmente fue dicha contra los apostolos porque contendia sobre la mayoria. ca podieran de alli tomar mal exemplo los que ala fe se auia de conuertir z ansi perderlos. como acaece en el tiempo de agora que por las discordias y escandalos que mueuen algunos entre sus religiosos queriendo mayorias z onras o procuran dolas para quien mas les agrada z son a sus voluntades conformes. z no para los que son mas abiles z para ello pertenecientes. o por otros malos exemplos se escandalizan los legos z pierden la deuocion z ayv dexan muchos de entrar en la religion z quedan conuersando en el siglo entre los lazos del enemigo. por onde se puede dezir por los tales escandalizadores. **Guay** de aquel ombre por quien el escandalo viene.

### Capitulo .xviij. de como ninguno deve importunar a su perlado: por que le de licencia para lo que desea.

**N**inguno deve importunar a su perlado por licencia para hablar o para otra cosa alguna que a si mesmo engaña el que trabaja porq su padre spual le mande q a el aplaze segun su ppa velutad z quando por alguna necesidad ouiere licencia para hablar con otro defuera: hable solamente



te las cosas necesarias e licitas, e no las otras, ca la intencion del perlado que da la licēcia no se ē derecha a semejables cosas salvo a aquellas que segun dīos e buena conciencia se puede dezir: mayormente los escandalos e defectos de los hermanos o casa que pueden ser en exemplo de mal: nūca a padre ni hermano pariente ni amigo se descubran jamas.

### Capitulo .xix. de las abusiones del claustro.

**N**ose iudugo que las abusiones del claustro por do se destruye la religion son doze conuiene a saber. El perlado negligente: El discipulo desobediente el mancebo ocioso: el viejo obstinado en mal, el monje curial, el monje que busca pleytos el abito precioso: el manjar escogido, rumor en el claustro, contienda en el capitulo, dissolucion en el choro, e poca reuerencia acerca del altar, e sant bernardo dize que dos cosas son las que confonden e destruyen la religion: conuiene a saber, el viejo vicioso e loco, e el mancebo temerario e sin reuerencia, e dize mas, que tres virtudes son las que conuienen a los monjos conuiene a saber que sean vergonzosos: callados e obedientes, ca no es dūda q̄ el q̄ a questeas touiere / e con estudio las guardare que pueda subir ala cumbre de todas las virtudes.

### Capitu. xx. de como se deue reprimir el aspecto vano.

**N**acho se deuen comprimir los ojos ansī como robadores, ca escrito es. Per fenestras oculorum meorum mors intrauit in animā meā. por las ventanas de los mis ojos: entro la muerte ala mi anima. Quiē mas santo que dauid e mas sabio q̄ salomon, ambos por la vista cayeron en adulterio, e dauid in homicidio, q̄

aprouechan al castillo grāde caua e fuerte muro: si a los enemigos abren la puerta, oraua dauid diziendo. Auerte oculos meos ne videant vanitatem, aparta señor los mis ojos que no vean vanidad, q̄ son todas las cosas deste mūdo sino vanidad de vanidades como dize el sabio: e todo vanidad, pues que conuiene mirar: lo q̄ no conuiene desleer. Quien aparta sus ojos destas vanidades: contemplara con el espíritu las cosas celestiales, ca la vista del ojo roba el coraçon: mal puede guardar el coraçon quien la vista derrama: ni recoger su vista quien fuera de la cela quiere andar, que es andar vagando fuera de la cela: sino derramar el coraçon por diuersos logares, con leña piensa matar el fuego el que al ojo piensa faltar, como dize el sabio. Non saturator oculus visu nec auris auditu, ecclesia. j. no se farta el ojo de ver ni la oreja de oyr, de onde nos vienē tētaçiones e dīscōsolaciones e turbaciōes saluo de nros dīordenados dīseos como dize el apostol. Unusquisq̄ vō tēptat acōcupiscētia sua, iaco. j. cada vno es tētado o su mesma cōcupiscēcia, pues neguemos ni estros defectos recogido nro coraçon: e de tro o nos fallaremos la cōsolaciō e dīscāso q̄ fuera no podemos fallar, ca jbu rpo no se falla ē las cosas exteriores, mas en los coraçones getos e sin mūdanas affeçiones.

### Capitu. xxj. de como se deue fuyr la familiaridad de las mugeres.

**N**os religiosos deuen mucho fuyr la cōuersaciō de los hombres: mas sobre todo la de las mugeres: porq̄ como dize sāt jeroni. Nō potest q̄s totamēte cōtēplari deū q̄ frequētia vti mlierū, no puede biē cōtēplar a dios / el q̄ mucho tracta cō las mugeres: e por esso por buenas e sātças que sean deuen se amar con caridad: e fuyr su familiaridad: que muy pocas vezes se ballan los remedios de la salud onde son los peligros de la muerte.



o por que como dize sant Juan ebrifosto mo. *Facies mulieris sagitta est venenosa*. El rostro dela mujer facta es ponçonosa por esso dezia job. *pepegi sedus cū oculis meis vt ne cogitarem quidem de virgine. xxxj.* yo puse ley a los mis ojos: peyor no pensar en la virgen. e dize sant Augustin que con las mugeres no se deue hablar muy suauemente mas como aspero: rezio e breuemente. *E* aunq̄ sean santas no las esquivar menos: porque tanto quanto mas santas tanto el dulçor dela blanda palabra enflama el coraçon: e dize mas: cree me q̄ yo lo fe por esperiencia: y te hablo en jhesu christo que no miento: q̄ yo falle auer caydo en esta pestilēcia so los cedros del libano de cuya cayda no presu mia mas: que de jheronimo e ambrosio. *Por* esso dize sant ysidoro. *Si vis a fornicatione esse tutus esto a muliere corpore e visione discretus. soliloqorū li. ij.* Si qeres ser seguro dela fornicacion apartate dela mujer: cō el cuerpo e con la vista. *On* de dize sant jheronimo. *Ad undus e mulieres non melius quā fugiendo vincunt.* El mundo e las mugeres no se pueden mejor vencer q̄ fuyendolos. *E* dize mas no confies en la castidad que has guardado: que ni eres mas fuerte q̄ santo ni mas sancto que dauid: ni mas sabio que salomon. *W*ues si dixeres muerto es ya mi coraçon. digo que el diablo bue: cuyo resuello le haze arder segund aquello de job que dize. *Halitus eius prunas ardere facit. xlij. c.* El su soplo haze arder las brasas porque muchas vezes parece q̄ esta muerto el carbon q̄ndo esta cubierto de pavesa. *E* como es tocado quema. *E* quando el diablo vee dos carbones juntos no cessa de soplar fasta que los haze arder. *Por* onde dize sant gregorio que el que consagra adios su cuerpo por castidad: en tanto que es en esta carne mortal: no deue creer que sea en si muerto del todo el fuego dela concupiscēcia carnal. *Por* onde dize Basilio. *Flecte amorem tuum ab a-*

more mulierū ne te ab amore dei excludant. Quita tu amor del amor delas mugeres por que no te aparten del amor de dios. *E* dize mas: no quieras llegar ala carne dela mujer porque por el tacto no se enflame tu coraçon. que ansi como el feno quando se llega al fuego se quema: ansi el que toca la carne dela mujer no sufra su dafio. *On* de dize sant jheronimo de dos cosas vituperan e confonden mucho a los religiosos cōniene asaber la familiaridad delas mugeres: y especialdad de los manjares. *E* por tãto el religioso que tales familiaridades procura ni da de si buen exemplo: ni se escapara de macula. ni se puede llamar casto el que se deleyta. onde la castidad se pierde: mayormente solo cō sola nunca se deuen apartar en quanto pudieren: ni aguardar para la visitacion tiempo de soledad. por que por buenos e buenos que sean: e sus hablas e deffos santos e segund dios acaece muchas vezes que el amor que comiença segund el espiritu se acaba segund la carne. por que el diablo engañoso e sutil asconde los lazos dela tentacion carnal en el comienço dela tal familiaridad. con temor que si entonce los estímulos de aq̄l peccō fuerē sentidos: se apartarian del amor que se han el vno al otro. *E* por esso cessa de temtar fasta que por luēga familiaridad: e e loca seguridad son firmados en tal manera que abun que sienten ya el peligro dela tentacion no se puedan salir e librar del lazo en que estan por no entristezcer el vno al otro, e touiendo se por desleal el que del otro se apartarse. *E* ansi preso y encadenado consienta ala voluntad del otro en el pecado. por lo q̄l dize sant bern. q̄ mozar cō la mujer e no se elazado bla cō cupiscēcia carnal: lo tiene por mayor cosa que resuscitar los muertos: por o de nos amonestta el sabio diziēdo. *In medio mulierum noli comorari. de vestimentis eniz procedit tinea: e a muliere iniquitas viri. ecclesiastes. xliij.* No quieras estar e tre



las mujeres que dela vestidura sale la polla z dela muger la maldad del varon.

### Capitulo .xxij. de la onestidad

**E**l buen religioso así se debe dar ala onestidad que no menos la guarde estando solo que si estouiesse acompañado como dize seneca. Non viuas a liter in solitudine q̄z in foro. no viuas de otra manera en soledad q̄ en la plaza. esto es por dos cosas: lo vno por que aunque de los hombres no seamos vistos siempre somos antel acatamiento de dios: al qual no sola mente son manifestas nuestras obras. mas aun los secretos del coraçon segun aquello que dize. Nemo enim videt ea que aparent. dñs aut̄ intuetur cor prima. roma. xvj. Los hombres veen lo que parece: mas dios acata el coraçon. E por tanto así deve el religioso estar en lo secreto que si fuesse visto de los hombres no bouiesse confusion. porque si en presencia de los hombres nos onestariamos: quanto mas respecto del acatamiento de dios que. vee z acata en todo lugar: como dize el apostol. Omnia sunt nuda z apta oculis eius hebreorum. iij. todas las cosas son desnudas z abiertas a los sus ojos. Lo segundo es porque la honestidad continúa dispone mucho ala virtud. y engendra en el hombre habito de hermosura. z aun no solamente se deve onestar el ombre quanto así mesmo: mas mucho mas quanto a los otros así en castigado como en hablando o en obrando: ca no cōuiene al varon perfecto castigar cō bozes z clamores ni calūniar z repetir mucho los yerros: mayormente se espera correccion. mas con breues palabras dar fin ala reprehensio: z aun poner luego melezina cō palabras de consolacio: así como faze el fisico q̄ pone el vnguento después q̄ abre la llaga: z guarda se de fazer cosa de liviandad así como seria cantandole por manera de escarnio: z mostrádo le q̄ le plazze en la auer de casti

gar o fazendo ademanes con las manos z diziendo retruecanos z cosas semejantes: ni deve entre si andar cantado por casa catarillos buenos ni malos: ni respoder a nadie por manera de desden aunque simplemente pregunte palabra suzia torpe z desonesta de su boca no sea oyda: ni haga cosa q̄ no pertenezca a persona onesta z de p̄fesion: mas todo lo q̄ fiziere sea muy honesto z bien ordenado como dize el apostol. Oia aut̄ honeste z scdm̄ ordinē fiant i vobis. j. cor. xiiij. todas las cosas seã hechas en vosotros onesta z ordenadamente

### Capitulo .xxij. de la ypocrisia.

**A**cho son aborrecibles a dios los ypocritas porq̄ todas sus obras hazē por ser vistos los hombres como se escribe mat. xiiij. q̄erē parecer vno z ser otro. Simulan ante los hombres sanctidad z son sus coraçones llenos de maldad como dize en los puerbios. Quando sub miserit voce suas ne credideris ei: quonia septē negtie sūt in corde illius. xxvj. c. quando homillare la boz no le creas: por q̄ siete maldades son en el su coraçon. los q̄les se escribe. Simulatores z calidi puocāt irā dei. job. xxxvj. Los simuladores y engañadores. puocā a dios a yra. onde la glosa q̄ los simuladores vno dizē z otro hazē simulā scidad z siguen maldad: traē aparēcia de omildad z son llenos de soberuia: amonestā castidad / y ellos no la amā: p̄dicā pobreza z finchē las bolsas: dā bozes q̄ suya las vanidades del mūdo: y ellos van tras ellas: hablā bien z obrā mal. en figura los q̄les maldixo el señor ala higuera q̄ tenia fojas z no fruto. onde dize sāt jero. Erubescat p̄dicator doctor vlt̄ plat? Quis p̄ clara doctrina fulgeat: que p̄ pia cōciencia reprehēdit. frustra enim lingua p̄dicat paupertatē z docet elemosinas q̄ diuicijs tumet. Moya verguença el predicador doctor / o perlado aunque respládezca por clara doctrina: al qual reprehende su propia conciencia que en vano predica pobreza y enfe-



ña limosnas la lengua q̄ con riquezas se ensoberuege: por esso dize seneca. Quod se timus loquamur ⁊ quod loquimur sentiamus. hablemos lo que sentimos: ⁊ sintamos lo que hablamos. Onde sobre aquello de ysayas que dize in tribus annis. zc. lxxj. c dize la glosa de s̄r jeronimo. In cōparatione duorum malorum: leuius est a parte peccare quā sanctitatem simulare. en comparaciō de dos males mas leue es peccar abiertamente q̄ simular santidad. Esto es porque como dize el mesmo sant iheronimo. La sanctidad simulada: es doblada maldad como dizela glosa sobre aquello del primero de job q̄ dize. Sicut domino placuit. onde dize que justicia simulada no es justicia: mas doblado peccado. E sobre aq̄llo de iheremias que dize. Ad ayoꝝ effecta est iniquitas peccati filie populi mei peccato sodomorum. tremorum. iiii. fecha es mayor la maldad del peccado de la hija del mi pueblo: que el peccado de los de sodoma. dize la glosa. lloꝝ se las maldades del anima q̄ cae en ypocrisia: cuya maldad es mayor que el peccado de los de sodoma. por onde dize la escriptura que seran los tales apartados de la vision diuina. segun aquello de Job q̄ dize. Non enim uentet in conspectu eius omnis ypocrita. xiiij. c. no uerna en el acatamiento de dios todo ypocrita. no uerna conuiente a saber para recibir saluacion mas uerna a oyr la terrible sentencia de su condenacion: quando todas uuestras obras buenas ⁊ malas cōfessadas ⁊ por confessar: satisfechas ⁊ no satisfechas: perdonadas ⁊ por perdonar todas seran a todos manifestas porq̄ la sentēcia del juez se pueda a todos por buena a p̄bar. o quantos ⁊ quā grādes secretos alli pecerā: ⁊ q̄ntas ypocrisias alli se m̄ifestarā: no piēso q̄ pueda ser mayor cōfusiō q̄ a los ypocritas. que vno q̄siēro ser ⁊ otro pecer. ⁊ acatarō a los hōbres mortales ⁊ no al eterno juez antel qual parecerā tales quales quisieron ser ⁊ no quales quisieron parecer.

Ca. pitulo. xxiiij. de la yronia.



Que tratando de la hūilidad diximos como el verdadero omilde no se deue de loar: mas antes p̄nunciar se por vil: agora cōuiene dezir como esto deue ser guardando la verdad: por que toda mentira en qualquier manera q̄ se diga siempre es peccado. ansi q̄ ni por omildad deuenos mentir como dize sant augustin en el libro de las palabras del apostol. Cum humilitatis causa mentiris. si non eras peccator: antequā mentiris mendo efficiaris xij. q. ij. quādo por causa de humildad mientes: si ante que menties no eras peccador: mintiendo lo eras. E sobre sant iuan dize. Non ita caueas arrogancia vt veritas relinquatur. no se fuya ansi la jancia q̄ se deye la verdad. ⁊ sant gregorio ansi mesmo dize. Incauti sunt humiles qui mendatio se illaqueant. no sō sabios los omildes q̄ cōla mētra se inlazan. ⁊ por tanto conuiene notar q̄ vna cosa es mentir ⁊ otro es ecobrir o dissimular la v̄dad callādo. onde q̄ndo algūo dize de si cosas viles ⁊ de menos p̄cio: guardādo la verdad cōuiene a sab: callādo las cosas q̄ p̄tence a p̄feciō ⁊ son dinas a alabāça. E descubre los defectos q̄ conoze auer en si mesmo: omillar se en tal manera no es yronia ni peccō mas antes es v̄tud. mas q̄ndo algūo dize de si algunos defectos o cosas viles q̄ en si no conoze o niega auer en si mesmo algūa cosa de v̄tud q̄ conoze tener la esto tal es yronia: lo q̄l es siēpre peccado aun q̄ sea dicho a fin de se bõmillar ⁊ fuyr la jancia: porq̄ nunca deuenos hazer mal porque venga bien.

Cap. xxv. de como no hay genero de mentira que no sea peccado.



Que da mētra en alḡer manera q̄ sea dicha a sabiendas agora sea burlādo agora por dar buen consejo. agora por aprouecpar a otro /o por euitar algūo mal. siempre es peccado en qual quier manera que se diga. Como dize sant



augustin en el enchiridion: y en el libro contra la mentira do dize. Quisquis aut esse aliquod genus mendacij quod peccatus non sit putauerit: decipiet semet ipsum turpiter. qualquiera q̄ pensare q̄ ay alguno genero de mentira que no sea pecado: assi mesmo engañara torpemente. y por esse en todas maneras se deve suyr la mentira como dize s̄t ysidro. omne gen<sup>o</sup> mendacij s̄t in opere fuge: nec casu nec studio loquaris falsū nec ut prestes mētiri studeas: nec qualibet fallacia vitam alicuius defendas. **C**ave mendacium in omnibus. Todo genero de mentira suye por todas maneras que ni a caso ni a sabiendas hables falsedad: ni pienses de mentir por aprouechar: ni con alguna fallacia defiendas la vida de otro: mas en todas las cosas suye la mentira. Ansi lo dize sant augustin. Si quis ad te confugerit quidem mendacio tuo possit a morte liberari non es mentiturus: os enim q̄ mentitur occidit animam suam. Cum ergo mentiendo vita eterna amittitur: nūquā pro cuiusquaz vita temporalis menciendum est. Si alguno viniere suyendo a ti que por tu mentira se pueda librar de la muerte: no debes mētir que la boca que miēte: mata su anima: pues como mintiendo se pierda la vida eterna: nunca por la vida temporal a ninguno se deve mentir. **E** a questo en especial conuiene mucho a los varones perfectos como dize en el libro contra la mentira. **E** tam bien sobre el psalmo: do dize assi. Ne quis arbitretur perfectum et spiritualem hominem pro ista temporalis vita morte cuius sua vel alterius non occiditur anima: debere mentiri. Ninguno piense que el hombre perfecto y espiritual deua mentir por esta vida temporal por cuya muerte: ni su aia ni la de otro muere por onde dize el ecclesiastico. Noli velle mentiri omne mendacium. c. vij. No quieras querer el mentir toda mentira.

### Ca. xxvij. de como ay ocho generos de mentira.

**O**cho generos de mētira pone sant augustin. en los quales es el peccado mas graue o menos graue. **E**l primero es quando es contra alguno articulo de la fe. **E**l segundo es quando daña a vno y no aprouecha a otro. **E**l tercero es quando daña a vno y aprouecha a otro. **E**l quarto es quando solamente se dize por gana de mentir. **E**l quinto es quando por gana de aplazer a otros conuiene a saber a los oyentes. **E**l sexto es quando a ninguno no empece y aprouecha a alguno para le conseruar el dinero o la hacienda. **E**l septimo es quando a ninguno empece y aprouecha a alguno para le librar de la muerte. **E**l octauo es quando a ninguno empece y aprouecha a alguno para le conseruar la limpieza corporal: conuiene a saber: el peccō contra natura. **O**nde estos ocho generos de mentira tanto qualgera es mas graue quanto es mas cercano al primero. **E** a estos generos se diuide en tres maneras conuiene a saber en mendacio pernicioso: y jocososo y officioso. el pernicioso es el que daña y no aprouecha. ansi como son los tres primeros: en los quales es si empre peccado mortal. el jocososo es assi como quando se dize por aplazer a otros en la manera de hablar o porque le aplaze el mentir. y aun este q̄ es el quarto se puede dezir ocioso en quanto ni se dize a fin de dañar ni de aprouechar. **E**l officioso es quando se haze por aprouechar a alguno sin daño de otro. ansi como es en los tres generos postrimeros. **E** por tanto bien en considerada la orden de aquestos quatro generos: parece como el bien vtil q̄ es el que aprouecha: se prefiere al delectable que es el que es solamente por aplazer. **E** la vida corporal se prefiere al bien vtil que es en conseruacion de los bienes exteriores. **E** la bondad que consiste en la



mundicia corporal apartado al hombre de ilicita pollucio se prefiere ala vida corporal e por tanto los generos de mentira en q la culpa es menor es en el medacio jocoso e officioso en quien la culpa es venial e tanto mas quanto mas se apta del pmer genero. **E**mpo algunos dize q los varones p fetos q ban renunciado ya el mundo en q ger manera q mientan siempre peccan mortalmente avna sea por aplazer o por dar consejo q son los dos generos en q la culpa es mas lleue: mas otros dize qndo es medacio jocoso no peca mortalmente por qnto no se haze co intencio de enganar saluo por aplazer. **N**o sea qndo es por dar bue bue consejo porq se dize a fin de enganar al oyete. como quiera q se haga con buena intencion. **E**mpo ansi el santo tomas como otros algunos no quiere a questo conceder couiene afaber: q el medacio jocoso e officioso q es a todos venial: sea a los perfectos mortal no fuesse por razon de algun escandalo.

Capitu. xxvij. de la ociosidad.



**A**cho se deue fuyr la ociosidad por que escansa de muchos males como dize el eclesiastico. multa enim malicia docuit ociositas. xxxij. c. mucha malicia enseno la ociosidad. **E**sto es porque el coracon del ombre es inquieto q jamas cessa de pensar. **E** si en algo no le ocupan derramasse por diuerfos desseos como dize en los puerbios. que todo ocioso es en desseos: ca es el coracon semejable ala rueda del molino q jamas cessa de andar: e qual ciuera le echan tal la muele. bien ansi quando el hombre no se ocupa en alguna cosa. luego va el enemigo q anda cargado con su ciuera acuestas: e lançala en el coracon q balla desocupado. como dize sant gregorio. Antiquo hostis mor vt ociosam mentem inuenit ad eam sub quibusda occasionibus loquutus venit. luego como el enemigo antiguo fallo ociosa la mente

viene a ella para la hablar por vnas maneras de ocasiones: e ansi pone alli malos pensamientos que despues crecen a deletacion. e dela deletacion al consentimiento. e del consentimiento ala obra e de la obra ala costumbre. e dela costumbre al menosprecio e presuncio dela diuina misericordia. e asies la ociosidad principio de todo mal como dize sãt gre. q la ociosidad es abertura da etrar todas las tetaçoes e malos pensamientos en el coracon porq ansi como el agua entra poco a poco ascodidamente por la fendidura dela nao. **E** crece fasta q la sume. ansi entra por la ociosidad los malos pensamientos fasta que fumen e afogan al hombre en los peccados por onde dize el eclesiastico. Qui spernit modica paulatim decidit. xij. **E**l que lo poco menosprecia poco a poco caera. **O**nde dize sant juan buenaventura que esta es la causa porque en los monesterios del tiempo de agora no son tales los religiosos: como era en los monesterios antiguos de egipto. onde moraua en vno sola obediencia de vn abad: quatro e cinco mil mojes. e biuia en mayor sosiego paz e concordia: que agora bien diez e mantenian se del trabajo de sus manos. e no buscauan grades retas ni heredades. ca no desseauan cosas demastadas: ni andauan vagueando ni lisonjeando por auer lo ajeno mas por su propio trabajo mantenian a si e a muchos pobres assi se ocupaua en el trabajo de sus maos q no tenian lugar diadar afaber nueuas: ni darse adiuersos desseos: ni seguia cada vno su propia voluntad / saluo la de su mayor. e por esso no eran enbargados dela deuocion por la demasia del trabajo mas antes eran enflamados en mayor seruo: ansi que acabado el trabajo dela obra espendian todo el otro tiempo en lecion e oracion e de aquesta manera destrayauan los vicios de sus coracones. **E** plantauan las virtudes: y el enemigo non fallaua aparejo para poder los temtar: como dize sant Iheronimo que non engana



## Tercera

fia facilmente el diablo al hombre que va  
ta en algñ buen exercicio. por ò de nos acò  
seja diciendo. Semp boni aliqd facito vt  
te diabolus occupatū inueniat / siēpre haz  
alguna cosa buena porq̄ el diablo te halle  
ocupado. ansl mesmo sāt augustin dize.  
Adinus forte diabolus hominē decepisset  
si cum minime ociosum reperisset. por  
ventura el diablo engañaria menos al hō  
bre: sino le hallase ocioso. por onde repre-  
hende el señor a los ociosos. At qd statis  
hic tota die ociosi. math. ij. porque estays  
aquí todo el dia ociosos. conuiene a saber  
ni a puechando a vosotros: ni socorriendo  
a vuestros primos: ni sirviendo a dios: ni  
resistiendo al diablo: ni haciendo peniten-  
cia de vuestros pecados: ni vos proueyēdo  
en lo por venir: z ansl estays vacos de to-  
da buena obra. onde dize el ezechiel. Nec  
fuit iniquitas sodomie fororis tue: supbia  
z saturitas panis z abundantia: z ocium  
ipsius z filiarū eius z manū egeno z pau-  
peri non porrigebant z eleuate sunt z fece-  
runt abominaciones coram me. xvj. capl.  
Esta fue la maldad de sodoma tu herma-  
na: soberuia z hartura de pan z abundā-  
cia z ociosidad della z de sus hijas: z no  
estendian la mano al pobre z al mengua-  
do: y eleuaron se z fizieron abominacio-  
es ante mi. Las dos hermanas fueron  
sodoma z samaria. samaria es la herma-  
na mayor z significa los clerigos seglares  
z sodoma es la hermana menor: z significa  
los religiosos z claustrales. pues dize an-  
sl. esta fue la maldad de sodoma tu herma-  
na: conuiene a saber: de tu religion: sober-  
uia contra la obediencia. ociosidad dlla z  
de sus hijas: contra la continencia: hartu-  
ra de pan: contra la abstinenca abundan-  
cia de bienes temporales contra la pobre-  
za voluntaria. y no estendian la mano al  
menguado que es contra la hospitalidad  
y eleuaron se contra la omildad: z fizieron  
abominaciones ante mi: cōtra la buena cō-  
ciencia cometiendo muchos vicios z pe-  
cados contra la limpieza.

Capitu. xxviij. de como se cau

sa la ociosidad por defecto de caridad z  
discrecion.



A ociosidad procede por de-  
fecto de caridad z discrecion  
por que como dize sant gre-  
gorio sobre sant Juan. La  
caridad no es ociosa: que aunque el que  
tiene caridad caya alguna vez en ociosi-  
dad luego es incitado de la caridad: que  
no le dera estar ocioso. E qual hombre  
prudente ama la ociosidad salvo los que  
carecen de discrecion. como dize en los p-  
nerbios. Qui sectatur ocium stultissimus  
est dñodecimo capi. muy loco es el que si-  
gue la ociosidad. ca es loco non haciendo  
bien quando puede: z mas loco haciendo  
mal: z muy mas loco en el mal perseveran-  
do. Onde el primer grado de locura es  
comparado al que no cura de buscar lo q̄  
le es necesario para la sustentacion de su  
vida. ansl como el perezoso que por no tra-  
bajar passa mucha miseria z se muere de  
hambre segund aquello que dize. omnis  
piger semper est in egestate. prouerbi. xxj.  
Todo perezoso es en mengua. E adelan-  
te dize. xxviij. c. Qui sectatur ocium reple-  
bitur egestate. el que la ociosidad sigue: lle-  
no sera de mengua conuiene a saber men-  
gua de los bienes temporales y espiritua-  
les. El segundo grado es comparado al  
que no cura de se guardar de sus enemi-  
gos que andan por le matar. ca el ocioso  
no se quiere guardar de los spiritus mali-  
nos que le andan asechando z por la ocio-  
sidad hallā la puerta abierta para matar  
al anima. El tercero grado de locura es  
comparado al q̄ cria z da fauor a sus ene-  
migos para que le maten: ca el ocioso en  
si mesmo cria los mouimientos carnales  
que son enemigos del anima. z por esso  
en todo tiempo se deue fuyr la ociosidad:  
z mayormente en los dias festiuales que  
son al señor sanctificados en los quales  
uemos a limpiar mas nuestras conciē-  
cias z renouar nuestras animas acrecen-  
tando en la haciendo espiritual tanto qñ



to en aquel tiempo cessamos sólo temporal.  
**Capit. lxxix.** de como escarnecē los enemigos de nuestras fiestas quando las passamos en ociosidad.

**I**nos aplace onrrar las fiestas de los santos: mucho mas nos deue a placer de seguir sus vidas que aquel bonrra al tanto: que sigue sus obras. y si deseamos ser amigos dellos mucho mejor es ser sus amigos y compañeros: mas como dize sāt augu. Qui eni scōs martires vel quāti potuerit noluerit imitari ad eorum beatitudinem non poterit peruenire. El qui a los santos martires en quāto pudiere no quisiere seguir no podra yr ala bien auenturança dellos. Ansi lo dize el apol. Si fuerimus socij passionum criminis y consolationū. Si fuereamos cōpañeros en las passiones seremos en las consolaciones. pues si consideramos las vidas que hizieron quanta hambre sed y cansacio: frio desnudez: trabajos y fatigas vigiliās y ayños disciplinas y psecuciones de nuestros y graues tentaciones sufrieron. resistiendo continuamente al diablo y al mundo y ala carne. pueustos de dia y de noche en oraciones y sanctas meditaciones. ansi que todo el tiempo se les hazia bene para alabar a dios. quasi en nada sera comparado todo nuestro trabajo. pues q̄ nos aprouecha cessar dela obra corporal para vacar la ociosidad. q̄ de tales fiestas escarnecen nros enemigos. Segund aquello de iheremias que dize. Uiderunt eam hostes y deriserunt sabata eius. trenozum p̄imo. vieron la los sus enemigos y escarnecieron delas sus fiestas. ca son primeramente nuestras fiestas de escarnecer. quando el tiemisto que a dios deuemos vacar: cōuertimos en vicios y pecados. Son lo segundo de escarnecer: quando los enemigos nos veen vacar delas buenas obras ala ociosidad. Lo tercero son de escarne-

cer quando ya por la ociosidad somos prouocados a malos deseos escarnecidos de los enemigos segund aquello que dize. Cum Inmundus spiritus exierit ab homine ambulat per loca arida querens requiem y non inuenit. tunc dicit reuertar in domum meam ynde exiui: y veniens venit eū vacantem scopis mundatam y ornatum. tunc vadit y assumit alios septem spiritus nequiores se y intrantes habitant ibi: y fuit nouissima hominis illius peiora prioribus mathei. xij. quando el spiritu suzio sale del hombre conuiene a saber por la contricion anda por los lugares secos que son los corazones de los infieles buscando bolgança y no la halla por quanto se los posee pacificamente. y por tanto dize tornare en la mi casa donde sali: y como viene halla la vacante conuiene a saber vazia de buenas obras: limpia contra escoba dela confession y ornada con el habito dela profession y entra en ella por la puerta dela ociosidad: y mora alli por malos pensamientos trayendo consigo otros siete spiritus peores que si. y entonce las postrimerias de aquel hombre son peores que las cosas primeras.

**Capit. lxxx.** de como nos deuemos crucificar al mundo si queremos seguir a ihesu christo.

**V**erdadero religioso deue ser crucificado con el cuerpo y con el coraçon que el q̄ solamente es con el cuerpo y no con el coraçon: mas se puede dezir blasfema y ypocrita que religioso como dize sāt iheronimo: Crucifixus est y blasfematus christum qui habitum religionis portat y opera secularium facit Crucificado es y blasfema a ihesu christo el que trae el habito dela religion. y haze obras de seglar aquel tal lieua la cruz: y no la saluacion: la muerte y no la vida la passion y la condenacion. Esta cabe ihu christo con el cuer-



po: z los con el coraçon. muere cabe jhe  
 su christo z non va con el a parayso: mas  
 deciesde con el mal ladron de la cruz ala  
 muerte eternal: z con el otro discipulo tra  
 ydor ala pena p durable. el q llena la cruz  
 acuestas z no se crucifica en ella: no lleva  
 su cruz como jhesu christo: mas la asena  
 como el cireneo. pues el que tomã el habi  
 to dela religion que es señal dela moñifi  
 cacion. z no se crucifica con el al mundo:  
 ni lleva su cruz: ni sigue a jhesu christo.  
 Pues que aprouecha s dexar el habito  
 del siglo: z no las aficiones del coraçon q  
 el habito no haze al monje sino la vida vir  
 tuosa. pues conuiene que entremos por  
 la carrera angosta si a jhesu christo quere  
 mos seguir. Ansi nos lo amonesta el dizi  
 endo. *Intrate per angustã portam quia  
 lata z spaciõsa est via que ducit ad perdi  
 cionem. z multi sunt qui intrant per eam.  
 Quã angusta porta z arta via est que du  
 cit ad vitam: z pauci sunt qui inueniunt eã  
 mathei septimo.* Entrad por la puerta an  
 gosta: que ancha y espaciõsa es la carrera  
 que lieua ala perdicion z muchos entran  
 por ella. z muy angosta es la puerta y es  
 trecha la carrera que lieua ala vida. z po  
 cos la ballan. *Aduy estrecha se nos haze  
 la carrera de parayso quando para entrar  
 por ella hauemos de menospreciar las co  
 sas que mucho amamos: que menospre  
 ciado al mundo: dulce es seruir adios. cu  
 ya carga es ligera z su yugo muy suauẽ.  
 Por onde dize el propheta. Sustate z  
 videte quoniam suauis est dñs. gustad z  
 ved: que suauẽ es el señor: como si dixesse  
 quitad de vuestros coraçones estos desse  
 os carnales z mundanas aficiones que  
 son de falso dulzor: z gustad al señor z ve  
 reyẽ como es suauẽ sobre todas las cosas  
 del mundo. que ansi como no podemos  
 sentir el sabor de vn manjar teniẽdo otro  
 en el paladar: ansi no podemos sentir el  
 dulzor delas cosas espirituales: teniẽdo  
 amor alas temporales: fasta que entera  
 mente neguemos nuestras voluntates. z  
 si nos parece graue aquello q dize. niega*

ati mesmo: muy mas graue sera quello q  
 el señor dira. *Id malditos de mi padre  
 en el fuego perdurable. pues conuiene q  
 en este mudo nos neguemos porque con  
 jhesu christo reynemos: que como dize  
 sant Iheronimo. impossible es que ninã  
 guno goze deste mundo z del otro. aqui  
 bartando el vientre z aculla la mente. E  
 ansi passe de deleytes en deleytes. por  
 onde dize sant gregorio. Sic illic dulcia  
 implectimus necesse est vt hic amara  
 tolleremus. Si aculla queremos dul  
 ces cosas: necessario es que aqui gu  
 stemos las amargas. Ansi escriue sant  
 Ieronimo como el de si mesmo dize. libe  
 ter hic tormenta patior: vt in futuro mihi  
 gloria reseruetur. De voluntad padefco  
 aqui tormentos por que aculla me sea re  
 seruada la gloria. ca sabia bien q por mu  
 chas tribulaciones nos conuiene entrar  
 en el reyno delos cielos como dize el apo  
 stol. actuum. iiii. Pues delicado es el  
 cauallero que se quiere andar por las flore  
 stas z sin batallar quiere corona de victo  
 ria: vee a su señor corona de espinas: y el  
 quiere corona de rosas: no quiere jhesu cri  
 sto caualleros delicados: mas varones  
 esforçados que no teman de entrar con el  
 en la batalla. q grand mengua es del sier  
 uo q vee al señor en medio ña lid todo en  
 sangrentado z buelue las espaldas. z del  
 spues quiere ser coronado con los vitorio  
 sos. pues dize el apostol. Non coronabi  
 lur nisi q legitime certauerit. thimothei se  
 gundo. No sera coronado saluo el que si  
 elmente batallare.*

Capitulo. xxxj. de como nos  
 conuiene renũciar todo lo que poseemos  
 para ser discipulos de jhesu christo.



Si queremos pues ser verda  
 deros sieruos de jhesu chri  
 sto z salir de egipto ala tier  
 ra de promission: que es de  
 las tinieblas deste mundo ala verdadera



luz del otro: z colocar en los cielos nuestro theforo diciendo con el profeta. portio sit mea in terra uiuentiu. La mi porcion sea en la tierra de los uiuentes. conuiene q̄ enteramente renunciemos todas las cosas que de la tierra poseemos segund aquello q̄ dize el señor. Qui nõ renunciauerit omnibus que possidet non potest meus esse discipulus. Luce decimo quarto. El que no renunciare todo lo que posee: no puede ser mi discipulo. pues como piensa que es discipulo z seruo de ihesu christo el que dessea possessiones en la tierra mas auariento es que el auaricia a quien ihesu christo no basta. Dize sant Juan Nolite diligere mundũ nec ea que in mũdo sunt. prima Johannis secundo. No querays amar al mundo ni las cosas que son en el mundo. ansí mesmo el profeta increpa a los amadores deste mundo diciendo. Filij hominũ vsqz quo graui cor de ut quid diligitis uanitatẽ z queritis mendacium. Dijos de los hombres basta quando soys grandes de coraçõ por q̄ amays la uanidad z buscays la mentira. La todas las cosas deste mundo son falsas z mentirosas z no son tales quales parecen mas antes son engañosas y empecibles a los que las aman por que tanto quanto con mayor amor las poseemos: tanto mas de los celestiales perdemos. z por esso llamo el señor a los pobres de espiritu: bienauenturados diciendo. Beati pauperes spiritu quonia in ipsozum est regnum celorum. mathei. v. Bienauenturados son los pobres de espiritu q̄ dellos es el reyno dlos cielos. Esto es porq̄ me nospreciando este mundo temporal ganã el reyno celestial. E ansí por el contrario impropero a los ricos diciendo. Ae uobis dinitibus quia hic habetis consolacionem uestram. Luce sexto. Guay de uos otros ricos que aquí teneys vuestra consolacion. E todo aquesto se confirma por aquello que dize. que era vn hombre rico el qual se vestia de purpura z olanda z co-

mia de contino esplendidamente. E auia otro pobre mendigante que dezian lazaro el qual yazia a las puertas de aquel rico todo llagado. desseando se barta las migajas que cayen de la mesa del rico / z ninguno le daua limosna. z como muriesse aquel pobre fue lleuado por los angeles al seno de abraham. z despues murio el rico z fue lleuado al infierno. z como estouiese allí en los tormentos algo los ojos / z uido estar lexos a abraam z a lazaro con el z dio bozes diciendo. Padre abraam haue merced de mi / y embia me a lazaro para que con su dedo me eche vna gota de agua en mi lengua para refrigero de aquesta flama en que so atormentado. Al qual respondió abraam diciendo. hijo acuerdate que recibiste bienes en tu vida: z lazaro por consiguiente males. Luce xvj. Biẽ parece pues que por los bienes de aca: perdio los de aculla. z por esso el señor queriendo nos dar exemplo de pobreza no quiso tener cosa alguna temporal: tanto que de si mesmo dize. Ulpes foucas habent z uolucres celi nidos. Filius autem hominis non habet ubi reclinet caput suum mathei octauo. Las raposas tienen cuevas z las auces del cielo nidos Y el fijo de la uirgen non tiene onde recline su cabeza. E ansí escriue sant Juã que quando las compañas le quisierõ hazer rey suyo z escondiose. vj. c. pues no hayamos verguença de ser aquí con el pobres por que en el cielo seamos con el ricos. que las riquezas deste mundo armas son del enemigo z por esso uiedo el señor que los suyos auian de estar en esto mundo en continua batalla contra el enemigo: mando que desnudos le seguiessemos: por que en la lucha no touiesse nuestro aduersario de onde asir. z porque seguros podiessemos peregrinar por el camino desta presente vida. La el desnudo no suele temer los ladrones: ansí como el que va bien vestido z con grand theforo que lleva consigo las asechancas de la muerte.



**Capitulo. xxxij. de tres maneras de renunciacion que son necessarias a todo religioso.**

**D**e las cosas suso dichas parece como a todo religioso son necessarias tres renunciaciones. La primera es .que menosprecie z desampare corporalmente todas las riquezas z facultades terrenales. La segunda que mude las costumbres z desfraygue los vicios dela carne z afficiones primeras del coraçon. La tercera que ansi aparte su memoria destas cosas visibiles: que todo su desseo z contemplacion: sea en las cosas celestiales. Estas tres cosas mando dios a abraam quando le dixo. *E gredere de terra tua z de cognatione tua: z de domo patris tui: z veni in terram q̄ monstrauero tibi. Genes. xij. Sal de tu tierra: z de tu parentela: z dela casa de tu padre. z ven en la tierra q̄ yo te mostrare.* Primero le dixo que saliesse de su tierra .conuiene asaber delas facultades deste mundo que son terrenales .lo segundo que saliesse de su parentela .conuiene asaber delas costumbres primeras z vicios carnales que naturalmente nos son conjuntos ansi como por parentela. Lo tercero le dixo que saliesse dela casa de su padre .conuiene asaber .dela memoria deste mundo que se dize casa del diablo que es padre delos peccadores .segun aquello delos psalmos que dize. *Obliviscere populum tuum z domum patris tui. O luida el tu pueblo: z la casa de tu padre. dize alli pueblo por los vicios z peccados. E la casa de tu padre dize por esto mundo.* Pues aquellos son dichos hijos del diablo: que tienen todos sus desseos z afficiones en el mundo: que de aquel es llamado hijo cada vno cuyas obras haze. Onde como vna vez se nombrassen los judios hijos de abraam. Respondioles iesu cristo. *Si fuessedes hijos de abraam hariasdes las obras de abraam. Joban. octauo. Adaa*

soys hijos del diablo . conuiene asaber non por criacion /mas por imitacion. E de tal padre mucho duemos suyr que no ama a sus hijos /mas aborrecelos: ama el diablo a los suyos para los dañar z perder. ansi como el que engorda el puerco para le matar z comer. Pues aquel oluida su pueblo que quita los primeros vicios: z aquel sale dela casa de su padre que trae de su memoria todas las cosas mundanas: poniendo su coraçon en las cosas perdurables. y endereçando sus ojos onde auemos de permanecer. ansi que pueda conel apofstol dezir. *Nostra conuersatio est in celis. Nuestra conuersacion es en los cielos* Pues si queremos alcanzar la perfeccion . conuiene que ansi como desamparamos corporalmente la tierra: los parientes: las riquezas. z los deleytes mudanos: ansi los desamparemos de coraçon .no desseado tornar a ellos ansi como fazian los judios quando salieron de egipto donde estauan captiuos /que desseauan tornar a el. E como fizo la muger de loth quando salia de sodoma que torno la cabeza atras con desseo dela cibdad z fue conuertida en estatua de sal. la qual figura parece cumplirse en nuestros tiempos .quando el que desampara el mundo se torna a el por los desseos carnales pues bien parece que todo aquel que renuncia z desampara las cosas mundanas: z torna a ellas por el desseo del coraçon es semejable a los judios que desseauan tornar a egipto onde estauan captiuos de que temo que sean oy tantos /quantos leemos que fueron los de aquel tiempo .que como saliessen seis cientos mil hombres: sin las mugeres z niños: no entraron en la tierra de p̄mission .saluo josue z calef. de onde nos es necessario de tomar delos peccos ex̄plo delas virtudes. que muchos son los llamados z pocos los escogidos pues poco nos a puechbara la primera renunciacion corporal: si la segunda no cumplimos de voluntad para q̄ podamos venir ala tercera



Aquestas tres cosas hauian renunciado los apóstolos quando sant pedro dixo al señoz. *Ecce nos relinquimus omnia z secuti sumus te: quid ergo erit nobis?* pues nosotros hauemos desamparado todas las cosas por seguir que galardón nos daras. ved que cosas hauia desamparado san pedro saluo estas tres suso dichas para que pudiesse dezir que hauia desamparado todas las cosas. ca no leemos q̄ desamparasse cosa preciosa: ni de mucho valor: saluo vna nauçilla z vnas redes viejas: con que pobremente se mantenía por onde alcanço tanta honrra z gloria. mucho empero dero el que de todas las cosas del mundo su corazón aparto. pues así conuene que enteramente salgamos dela memoria deste mundo si queremos yr en aquella tierra de promission onde je su christo nos llama. tierra que por oro ni por plata no se puede comprar ni por algund precio estimar. Onde es vida sin muerte: mocedad sin vejez: luz sin tinieblas gozo sin tristeza / paz sin discordia: voluntad sin turbacion: reyno sin mudança: z alegría sin fin.

**Capitulo. xxxiiij. delo que significa el habito z corona del religioso.**

**E**toda esta mortificacion z renunciacion delas cosas tēporales es señal z figura el habito del religioso por el q̄l es discernido z apartado de los seglares. z por consiguiente la corona que tiene secha encima d̄la cabeça la qual demuestra que como el cerebro que es d̄ta cabeça: sea silla dela sabiduria z jhesu christo sea sabiduria de dios padre z cabeça nuestra como dize el apóstol. j. corint. ij. E por la sabiduria cuya silla es el cerebro todos los miembros del hombre son d̄la cabeça regidos. Así aquella parte dela cabeça onde es significado estar la verdadera sabiduria que es jhesu christo. Este rayda de los cabellos: conuene a saber: limpia de toda

superfluidad z impedimento de sollicitud temporal para que en aq̄lla parte no haya obstaculo entre nos z jhesu christo. E para que podamos contemplar en las cosas altas z celestiales. E por tanto es rayda en la parte de arriba. por que quanto el hombre es mas ocupado en las cosas terrenales: tanto es mas apartado dela vision z contemplacion de dios. por onde dixo el apóstol. *nemo militans deo: implicat se negocijs secularibus. ij. tibi motb. ij.* ninguno que se haze cauallero de dios se implica en los negocios seculares. En cuya significacion dixo moysen: que rayessen los leuitas: los pelos dela su carne q̄ son los superfluos pensamientos del corazón ca por los leuitas que se interpretra assunto se entienden los que son tomados z aptados para el culto diuino. Pues rab: r la cabeça es raer los superfluos pensamientos dela memoria z las superfluidades tēporales que son significadas por los cabellos z pelos: porq̄ así como los pelos no son parte del cuerpo: mas vna superfluidad que procede del humor d̄l cuerpo: así los bienes tēporales no son a nosotros naturales mas ajenos: por onde los religiosos que renuncian el mundo z no quieren posseder cosa alguna temporal. raen por cima sus cabeças q̄ no dexa en ellas saluo vn pogto cerco q̄ dexa pa demostrar q̄ en tanto q̄ somos en esta carne mortal no podemos ser tā cōtinuos d̄la cōtēplaciō q̄ no hayamos algũa vez de entēder en algo temporal. así pa la recreaciō d̄ nra flaq̄sa como por lo q̄ es necesario ala sustentacion d̄ la vida. z aq̄sto es significado d̄la missa q̄n do d̄spues q̄ el sacerdote a cōsagrado z tocado al corp<sup>o</sup> xpi q̄ no apta los dedos pulgares de los otros q̄ son cabe ellos pa demostrar q̄ despues q̄ nos llegaremos a je su christo siempre seamos con el juntos / z no tornemos atras: ca el dize que ninguno que pusiere la mano al arado: z tornare atras: sera digno del reyno de los cielos. Mas porque como dicho es non



puede el hombre estar tan continuo en la contemplacion de las cosas diuinas: que alguna vez de alli no sea apartado. por tanto quando el sacerdote santigua sobre el sacramento aparta los dedos pulgares de los otros. E luego como acaba de santiguar: los torna ajuntar. para demostrar que luego como sea passada la tal necesidad: nos tornemos con dios ajuntar. E aquesto significa la vision del propheta ezechiel que dize que vio los animales que ynan e no tornauan. E despues dize que ynan e tornauan. alo qual es conforme assi mesmo. Lo que dize el philosopho en sus eticas. Que el hombre ha menester alguna delectacion por los muchos trabajos que le ocurren. mas por que aquesto non se entienda que deua ser mucho. dize assi mesmo que poca delectacion basta al hombre para su recreacion. assi como poca sal basta para mucho manjar.

**Capitulo. xxxiiij. de las turbaciones e desconsolaciones que los religiosos padecen por non bazer estas tres renunciaciones.**



Quando alguno por costreñimiento de otro: o por alguna necesidad: o por vida solgada toma el habito de la religion e no con desseo de vida mejor. como aquel tal se vea apartado de los deleytes mundanos onde es su desseo. no puede auer reposo: ni biuir consolado. mas antes triste e desconsolado assi como el que es en carcel perpetua. por onde no solamente es desaprouebado assi mesmo: mas avn escandaloso e danoso a los de su compania. La no conuiene yr ala religion por comer e beuer mas sin cuydado e tener vida mas solgada auiendo consideracion al abundancia de los bienes temporales que son en la religion. E a los ri-

cos edificios e deleytosas buertas e jardines della. porque los tales son comparados a sichen que como vido a digna la bija de jacob que era muy fermosa: luego la cobdicio: e la tomo e forço. E despues por gozar siempre della hizo se circuncidar por lo qual murio el e todos los de su pueblo. E assi los semejantes como veen a digna que es la religion ser tan hermosa: conuiene a saber. abundosa en los bienes temporales. piden el abito de la religion. non para entrar por la carrera estrecha siguiendo los placeres e deleytes carnales: mas átes por se dar mas a ellos. E por tal son tibios en la deuotion e non crece su aprouechamiento: e valdria mas vn conuento de diez que beneficiassen: que otro de ciento que turbassen assi como es mejor vn cuerpo pequeno e sano que otro grande e enfermo. Non es ninguno piense que en la religion puede biuir consolado e sin turbacion quando estas tres renunciaciones suso dichas non ouiere fecho perfectamente. por que quando acaece que alguno se turba: es porque las cosas non le suceden como el dessea e espera. que quando el hombre ordena las cosas de su voluntad: mucho menos se turba si acaece que vienen avn que sean aduersas e trabajosas. E de aqui es que muchas cosas serian al hombre alegres. E bien andantes si le viniessen. que quando non las espera ni las desea: non le turban avn que non vienen. ca el coracon del hombre non se turba: ni se entristeze porque no le viene lo que el no dessea: ni espera gozo de la su venida. saluo quando se le impide el plazer que deseaua e esperaua assi como si vno esperasse de yr otro dia a folgar e auer plazer. E despues se lo estoruassen: luego se turbaria porque le salia vana la su esperanza ca seria priuado del alegria que esperaua. E si non le esperasse non auiria tristeza avn que non le viniessen aquello como que viniendo ouiera plazer por que segun su parecer non perdía cosa alguna pu-



es que no la esperaua. E por tanto el buen religioso así debe poner en dios toda su esperanza e solaz: que destraygue de su corazón el deseo de toda delectación temporal. E si por tentación diabolica viniere al corazón algunos deseos carnales e impetibles al ánima: piense quan de ligero se pasan e quan poco duran. E como si pues de passados son así como si no ouiesse sido. e degran grande remordimiento en la conciencia e arrepentimiento e confusión e deuda de penas e tormentos: e gran pérdida de los bienes celestiales. pues quando así acaeciere que alguno delsee las cosas delectables del mundo e de la carne ponga en su corazón como si las ouiesse ya auído e fuésse farto dellas e passada la ora de su complimiento así como haze el sueño despues que el ombre despierta. E desta manera torne en nada la ymagen de las tales cosas dentro de su corazón segun aquello de los psalmos que dize. Domine in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges. Tornaras señor a nada la imagen de ellos en la tu ciudad. así como el sueño de los que se leuantan de dormir. Como si dixiesse. Torna señor a nada en el mi corazón que es ciudad de la tu morada. La memoria de todas estas cosas terrenales en manera que las conosca ser nada e passen de mi así como el sueño de los que se leuantan de dormir que presto se oluida. E así considere el fin de los deleytes carnales como es tristeza: dolor e pena e obligacion de deuda e remordimiento de la conciencia por vn breue plazer que se passa así como sombra que desaparece: e se torna en nada. E por el contrario. la delectación refrenada e no consentida haze alegre conciencia e segura. E libra al hombre de pena e acrecienta le merito de gozo durable: e cobra mayores fuerças para vencer e apartar de si las tales tentaciones.

Capitulo xxxv. de la buena cō

ciencia.



Bien touiere buena conciencia: terna alegría. no vana e loca mas honesta e graciosa muchos buscan la ciencia e pocos la cōciencia. Empero mejor es correr ala cōciencia que ala ciencia saluo si fuere ciencia que edifique la consciencia. Pensar en la consciencia es seso perfecto. La humana consciencia es la viña del señor que deue labrar todo peccador con la confesion de los peccados: e exercicio de las buenas obras. non ay pena mas graue que la mala consciencia. gusano es que non muere. Acada vno es libro su propria consciencia. libro sellado e cerrado que se abzira el dia del iuyzio. para discutir e enmendar. solo este libro llenara el ánima consigo quando fuere deste mundo. y en el conoçera onde deua yr: e que deua recibir. E por lo que en el estouiere escripto sera juzgada e conoçida. ninguno es conoçido sino por su mesma consciencia. muchas son las ciencias: mas ninguna es tal como esta por la qual conoçe el hombre así mesmo: que es mejor que si conoçiesse todas las virtudes de las yeruas e naturas de los animales e costumbres de los hombres e touiesse toda la ciencia de las cosas celestiales. terrenales: e infernales bien auenturado es el que se sabe conoçer: menos plazer de si que el que así deplazare a dios aplazare. y el que así se haze vil a dios es muy precioso. la buena consciencia es titulo de religion. templo de Salomon: campo de bendicion: huerto de deleytes: estrado de oro gozo de los angeles: arca de amistad: thesoro del reyno celestial: palacio de dios: morada del espíritu saacto. No hay cosa mas alegre: ni cosa mas segura que la buena consciencia: segura quando biue el cuerpo quando el cuerpo muere: segura quando el ánima es presentada ante dios. segura quando el aña e el cuerpo será jun



tos z pareceran el día del iuzio antel juez eternal: que así como la hermosa faz es graciosa a los ojos de los hombres: así la buena conciencia es graciosa áte los ojos de dios.

**Capitulo. xxxvj. de como deuenemos desear aduersidades z no prosperidades.**



**A** que dessea temporal consolacion: no le faltara turbacion tanto quáto alguno dessea sin iesu christo ser consolado tãto sera mas turbado. **P**ues el que por Iesu christo desseare padecer penas z trabajos z se touiere por indigno de cõsolacion /aquel sera consolado. **E** las aduersidades z tentaciones no le podrian turbar. mas visita el señor z consuela a los suyos en las aduersidades /que en las prosperidades. **D**espues que abraam salio de su tierra: le consolo el señor muchas vezes. yendo Jacob en aran z durmiendo sobre vna piedra: le aparecio el señor z le consolo. desterrado Moyses de casa del rey z guardando ovejas: le aparecio el señor z le consolo. lo qual no hizo en tanto que estuo en casa del rey. **P**hararon do fuera criãdo. suyendo Elias dela Reyna Jezabel: le aparecio el angel z le consolo. susaña falsamente accusada z sentenciada: la libro el señor por Daniel z la consolo. Tobias ciego z mucho affligido: le consolo dios por el angel sant Rafael z le torno la vista diziendo le que porque seruia a dios era necessario que fuesse tentado. segun aquello que dize el sabio. **S**i liij accedēs ad seruitutē dei sta in timore z pa aiām tuam ad tentacionem. **E**cclēsi. ij. **D**ijo llegãdo te al seruicio de dios esta en su temor z apareja tu anima ala tentacion. desterrado sant Juan en la ysla de patmos fue consolado con grandes reuelaciones z hizo el apocalipsi. **E** así en las mayores tribulaciones embia el se-

ñor a los pacíficos: mayores consolaciones como dize el apostol. **B**enedictus deus z pater domini nostri iesu christi. pater misericordiaz z de' totius consolacionis: qui consolatur nos in omni tribulatione nostra. **i**j. corinthiorum. **j**. **B**endito sea dios padre de nuestro iesu christo. padre de las misericordias z dios de toda cõsolacion: que nos consuela en toda nuestra tribulacion. **E** dize adelante. porque así como abundan las passiones de iesu christo en nos otros / así abunda por el nuestra consolacion. **E** dize luego. pues sabed que así como soys compañeros de las passiones: así sercis dela consolacion. **P**ues quien murmura dela tentacion: murmura del premio. ca sin pena z tentacion no ay galardõ ni spiritual consolacion. por esso dezia el propheta. **P**roba me domine z tenta me. **P**ruena me señor z tienta me. **E** dize adelante quoniã misericordia tua ante oculos meos est. **P**orq̃ la tu misericordia es ante los mis ojos. tal esperança tenia job quando dezia. **P**ost tenebras spero lucem. **D**espues delas tinieblas espero luz. **E** por esso ninguno se deue entristecer por aduersidades z tentaciones que le vengã. mas antes las deue desear para tener en que merecer por la pacienciã z sofrimiento dellas. z si durare la tal aduersidad: piẽse que aquello es la voluntad de dios. z que ello ordena así. z que non puede ser en otra manera: **M**as que así deue ser z que lo mejor es aquello haun que lea parezca el contrario z que por otra manera seria el señor mas seruido: ca las tales tribulaciones alimpian los pecados. **E** fazen a los õbres sabios para se guardar de pecar z quitan mucho las ocasiones de los males z aparejan al hombre ala virtud z ala humildad z ha auer compassion de los que suffren semejables cosas. **E** fazen los demandar con mayor cuydado la ayuda del señor z sentir por esperienciã a su piedad. a q̃l suele ser muy cercana a los que estã en tribulacion z acreciẽta otrosi el



merito dela gloria. **E** sobre todas las cosas aproueche para pagar al señor el deo do que le deuemos de alguna passion. **E** por esso ninguno se deue atormentar por las injurias que le fueren fechas. ni ha- uer en aborrecimiento al que le injurio. mas piense que si no merecio a aquel por q̄ le fiziesse aquel mal por ventura mere- cio a dios q̄ le dexasse ansi atormentar ca dios justo joez vso de aquel atormentador ansi como de vn verdugo para fazer justi- cia delo q̄ el atormentado por otras mane- ras le ania errado como fazia dios al pue- blo judaico que en faziendo algun grand peccado luego los ponía captiuos en po- der de sus enemigos. que avn / ni al ca- bello del ombre no puede el diablo empe- cer si la mano del señor no le da lugar. pi- es piense el ombre como todo es ordena- do por el justo juyzio d̄ dios z suffralo cō paciencia que ansi como la verga es echa da enel fuego despues que el padre ha ca- stigado con ella a su hijo. ansi los tales a- tormentadores que persiguen a otros no con zelo de justicia. seran echados en el fue- go infernal. **E** desta manera p̄fando hō- bre todas aquestas cosas: ni se enfalçara con la prosperidad: ni se abtaira con la ad- uersidad. mas a todo terna y qual coraçõ.

### Capitulo. xxxvij. dela pacien- cia.



**Q**ue como dize Job. *As-  
licia est vita hominis sup ter-  
ra. vii. ca.* La vida del hōbre  
es vna continua batalla sobre  
la tierra. ca tiene tres enemigos: el diablo  
el mundo: z la carne. que non cessan delo  
combatir de dia z de noche. solo z acōpa-  
ñado. estando z andando: durmiendo z ve-  
tando. por tanto es muy necessaria la vir-  
tud dela paciēcia. para sofrir las tales ad-  
uersidades z tentaciones. mayormente q̄  
tanto quanto alguno mas se llega a dios  
tāto mas el enemigo se trabaja por lo ap-  
tar del. baziendole caer en algun peccado

por ocasion de alguna aduersidad o tenta-  
cion. **E**mpero los varones perfetos: son  
ansi como el trigo dela parua quando lo  
alimpiã z lo echa en ayre que luego se tor-  
na a caer en su mesmo lugar z no es de alli  
apartado por la fuerza del ayre: mas átes  
cae limpio z sin paja. **E** los varones fla-  
cos que se dexan vencer dela tentacion  
son ansi como la paja que la lleva el vien-  
to. **E** la derrama pues si la tencion es res-  
fida: mucho es prouechosa al bueno: ca  
le alimpia de algunas maculas si tiene z  
fazele merecer por el sufrimiento dela tal  
tentacion segun aquello que dize. *Bea-  
tus vir qui suffert tentacionem: quoniam  
cum probatus fuerit accipiet coronam vi-  
te. Jacobi. j.* Bienaneturado es el varon  
que sufre la tentacion. porque como fue-  
re prouado recibira la corona dela vida.  
**E** por tanto conuiene que subamos. enel  
cauallo dela fortaleza con las armas dela  
paciencia para que por ninguna aduersi-  
dad seamos vencidos. **O**nde tanta es la  
virtud dela paciēcia que sin derramar san-  
gre podemos ser por ella martires. como  
dize sant Gregorio. *Sine effusione san-  
guinis martires esse possumus: si pacien-  
tiaz in animo veraciter custodimus.* Sin  
derramar sangre podemos ser martires si  
verdaderamente guardamos paciēcia  
enel coraçõ. z dize mas. *Pacientiam  
maiozem reputo signis z miraculis.* por  
mayor cosa tengo la paciēcia que hazer  
señales z maravillas. **E** dize tan biẽ que  
la paciēcia es raiz z guarda d̄ todas las  
virtudes por onde el que toniere pacien-  
cia terna segura su anima. segun aquello  
que dize. *In patientia vestra possidebitis  
animas vestras. Luce. xxi.* En la vuestra  
paciēcia possereis las vuestras animas  
**O**nde a los pacificos llamo el señor bien-  
aneturados: z a todos aquellos que por  
la justicia por el padeciessen persecucio-  
nes diziendo. *Gaudete in illa die z exultate  
quoniam merces vestra multa est in celis.*  
*Luce sexto.* Gozaos en aquel dia z ale-  
graos. porq̄ el vuestro galardõ grãde es



en los cielos

## Capitulo xxxviii. de la abstinencia.

**L**os religiosos deuen ser abstinentes z templados en el comer bener z dormir. para reprimir los vicios z que la carne sea sujeta al spiritu y el coraçon se leuãte en las cosas celestiales. no queriendo mãjares preciosos z aplazibles al paladar. ca la mesa preciosa repbende al monje de gula cuya mesa deue ser de pobre z no de cauallero z su propio manjar ortaliza: frutas z legumbres: z quando algun poco de pescado deue ser como por fiestas como diga sant jeronimo. que en su tiempo auñ los monjes flacos beuian agua fria z comer algo cozido era demasia z desorden. porque como dize sant alexo. bien comer z bien bener z dormir en buena cama no sñ instrumentos para yr a parayso. Ansi lo dize sant bernado. Qui carnalibus quidem voluptatibus pascitur eternorũ epularũ delicias idignũ habet. El q̄ seda a los deleytes carnales idigno es de los deleytes de los mãjares celestiales z mucho vale sin duda saber sufrir con yqual coraçõ la mengua de las cosas que la carne dessea. ansi como escriue de si mesmo el apostol diziendo. Scio faciam z esurire z abundare z penuriam pati. ad philipẽ. iiii. Yo se hartarme z auer hambre z abundar z padecer mengua. que ansi lo vno como lo otro todo lo recebia el apostol de voluntad. E auñq̄ el sierno de dios alguna vez sienta mengua z necesidad. no se deue fatigar con demasiada tristeza / mas confie siempre en el señor que le socorrera z proueera en toda necesidad z piẽse como quiso dexar a sus amados apóstolos venir en tanta necesidad que cogian las espigas de los rastros z las fregauã entre las manos pa sacar los granos del trigo z comerlos. pues bien podiera el señor proueer los anfi co-

mo fizo ala compaña de aquellos que le siguian por el desierto q̄ cõ cinco panes z dos peçes harto cinco mill hombres sin las mugeres z niños z sobzaron doze canastos de pan. E otra vez siguiẽdole mucha compaña: dize que auia compassion dellos porque le auian seguido tres dias z no teniã que comer. E que no los queria dexar ansi ayunos porque no desfalleciessen en el camino. z de siete panes z vnos pocos de peçes harto quatro mil hõbres sin las mugeres z niños: sobzaron siete espuertas llenas de pan. Mathei. xiiii. z. xv  
 O prouidencia diuina. Quien podria pensar que si de aquellos que te siguierõ tres dias / ouiste tanta cõpassion z no los dexaste percer que dexaras sin remedio a los que te querran seguir todos los dias de su vida. negando assi mesmos por ti z llevando a sus cuestras la cruz de tãtos trabajos ð dia z de noche. Pues cierto mengua es de fe del que ansi desconfia por alguna necesidad que piense que el señor le ha del todo de desamparar que muchas vezes quiere el señor con tales aduersidades prouar la paciencia z constancia de los suyos ansi como fizo a sus apóstolos. Nunca empero los dexa al fin sin remedio E bienauenturados son los q̄ por su amor padecen aqui hambre z mengua. que en la su mesa seran eternalmente hartos. E bien nos muestra el señor el abstinencia de los q̄ le han de seguir: en el proveymiento de aq̄llas compañas: q̄ fue de peçes z no de otros deleytosos manjares: pues sea el religioso abstigente z templado en el manjar sea comiendo ala ora conuenible z no cada vez que el apetito lo demandare. E la cantidad del manjar sea tal que el estomago quiera algo mas z non fasta complida hartura. En tal manera que baste a sostetar la vida z no ha enuiciar la carne. guardese empo q̄ cõ demasiada ð flaqueza no se haga inutil para el seruicio de la casa: o con indiscreta abstinencia de sueño: o manjar pierda los sentidos. por que



como dize sant bernardo . de rapina holo  
caustu offert q nima egestate māducādi  
vel somni penuria corpus suū affligit. de  
rapina offrece holocausto el q con dema-  
sada mēgua de sueño o māsjar aflige su cu-  
erpo. La el señor discretamēte requiere ser-  
uir. ansi que el cuerpo bina z la carne no  
se envicie: ni el entēdimiēto se entorpezca  
ni la deuocion perezca.

### Ca. xxxix. dela perseverancia.

**D**ize beda . oēs vntes in sta-  
dio currūt: sed sola perseverā  
cia accipit bramiū. todas las  
virtudes corrē en la carrera:  
mas la pseuerancia sola lieua la enpda. z  
por esso poco nos a puechara el biē q co-  
mēçaremos como dize sāt grego. Inca-  
sum qppe bonū agit si ante terminū vite  
deserit. envano se haze el bien si se dera an-  
te del termino dela vida. E tā biē sant ysi-  
dero dize. Tunc enī placet deo nra con-  
uersatio qndo bonū qd inchoam<sup>9</sup> pseuerā  
ti fine cōplem<sup>9</sup>. Entōce aplaze adios nra  
cōuersaciō quādo el biē q comēçamos cō  
pseuerāte fin lo acabamos. La todo nro  
biē cōsiste enel fin de nra vida segū aqillo  
q dize. Qui pseueravit vsqz infiniē saluus  
erit. El que perseverare fasta la fin aquel  
sera saluo. math. xxiiij. mas porq muchas  
vezes dsmaya el hōbre cōsiderādo la lue-  
gua tolerancia delos trabajos. Y en tal  
manera fatiga antes que vengan que  
enflaquecen las fuerças del q ansi los espe-  
rā mucho deue trabajar por no pensar en  
lo que es por venir. segun aqillo que dize .  
Nolite cogitare de crastino: sufficit diei  
malicia sua. Mathei. vi. no querais pen-  
sar en lo de cras: basta al día su malicia. E  
por tanto ansi como por vna manera d ne-  
gligencia se deue echar en oluido lo q es  
por venir. esforzando se en lo presente ansi  
como si aqillo fuesse lo vltimo d toda la vi-  
da. E por aquello solamēte ouiesse de ga-  
nar: o perder el merito de todos los traba-  
jos antepassados. E desta manera cobra-  
ra fuerças para lo de presēte z no le fatiga

ra lo que es por venir.

Capitu. xl. delos que se apar-  
tan dela virtud con temor de ser menos-  
preciados.



**M**uchas vezes acacee q desse  
an alguno seguir la virtud /  
z menospreciar las vanidades  
desse mundo z por no ser de  
otros menospreciados y escarnecidos no  
osan seguir sus buenos desseos ca tienen  
los coraçones tan couardes que luego se  
encojen ansi como liebres z tienē por me-  
jor de se aptar dela virtud z seguir las va-  
nidades q ser delos q las siguen escarne-  
cidos. E aqsto es porq la virtud es ya tā  
rara . q los vicios se publicā por virtudes  
E los locos sō auidos por prudētes. pues  
si el loco osa publicar el vicio por virtud. z  
la locura por prudēcia / porq el varon pru-  
dente: no osa publicar el vicio por vicio. z  
la locura por locura y esforzarse sin temor  
algūo. ha seguir la virtud en publico z en  
secreto ca necesario es q los vtuosos seā  
dlos locos menospreciados segū aqillo d job.  
q dize. Stulti quoz despiciēbāt me z cū  
ab eis recessissem detrabebāt mibi. xix. ca.  
Los locos me despiciāvan z como dellos  
me aptaua murmurā de mi. por esso di-  
ze el apostol. Si quis videt inter vos sa-  
piens in hoc sclo: fiat stultus vt sit sapiens.  
j. cor. iij. Si algūo ētre vos otros parece  
sabio eneste siglo: sea becho loco porq sea  
sabio. ca los q signē las vanidades desse si-  
glo aqillos tienē por sabiosz alabā ca son  
a ellos semejables segū aqillo delos psal-  
mos q dize. Qm laudat peccator i deside-  
rijs aie sue z iniquus benedicitur. porque  
el peccador es alabado en los desseos de-  
la su anima: y el malo es bendezido. E  
la sabiduria delos tales es locura acerca  
de dios. ansi como dize allí el apostol.  
Sapientia huius mundi: stulticia est a-  
pud deum: La sabiduria de aqueste mun-  
do locura es cerca d dios. z por: tāto el va-  
ron prudente z de varonil coraçon no cu-  
ra de se cōformar cōel parecer delos seme-



antes ni cura de toda su alabanza . mas solamente a respecto a dios de quien ha-  
ura la verdadera alabanza . y por tal sigue  
la virtud en publico y en secreto sin temor  
alguno menospreciando las palabras de  
los tales ansí como ladridos de gozocós  
q̄ bñchen el ayre de bozes .

**Ca. xli. d̄ como se deve frequẽ  
tar la oracion.**

**D** que el officio del m̄jje en  
la tierra: deve ser el de los an-  
geles en el cielo: cõviene a sa-  
ber cõtẽplar y alabar a dios  
continuamẽte segũ aq̄llo que dize. **D** por  
tet semp̄ ozare y nũq̄ deficere. luce. viij. cõ  
uiene siẽpre orar y nunquam desfallecer.  
poresto tanto quãto el religioso pudiere de  
ue frequentar la oraciõ . ansí por d̄spertar  
la deuocion: como porque no se amate la  
que ya es mouida ansí como dize sant au-  
gustin en el libro de orar a dios. alo qual a  
prouecha mucho la meditacion per que  
la meditacion pare ciencia: y la ciencia cõ  
puncion. y la compuncion deuocion. y la  
deuocion encomienda la oracion. onde an-  
sí como el fuego ha menester de ser repara-  
do con leña para que no se amate . ansí la  
deuocion con espessas oraciones segũ aq̄-  
llo q̄ dize el señor. **I**gnis aut̄ in altari sem-  
per ardebit quẽ nutriet sacerdos subiciens  
ligna mane per singulos dies. leuitici. vj.  
**S**iempre ardera fuego en el m̄i altar . el  
qual criara el sacerdote poniendo leña ca-  
da dia demañana . y dize luego. **I**gnis iste  
erit perpetuus qui nũq̄ deficiet in altari  
y este fuego sera perpetuo q̄ nunca desfa-  
llecera en el altar . pues ansí quando el re-  
ligioso q̄ es significado el sacerdote: viere q̄  
por su negligencia se atibia el fuego dela  
deuocion en el altar de su coraçon / ponga  
leña de oracion cogida de diuersas consi-  
deraciones. y encienda el fuego dela de-  
uocion que se començaua amatar. auien-

do consideraciõ delas propias culpas de  
muchas negligencias y defetos . y de los  
desordenados desseos: y de la miseria en q̄  
somos. y dela bienauenturança de q̄ somos  
alerados: y delas fatigas y males de los  
primos y dela dannaciõ blos pecadores  
hauiendo de todos compassion y sintien-  
do los males ajenos como suyos. ca poco  
aprouecha el q̄ desi solamẽte tiene cuyda-  
do y por tanto de cada cosa destas deve  
bauer larga cõsideraciõ. Ansi que alas ve-  
zes ore. alas vezes suplique alas vezes de  
gracias. alas vezes alabe. en tal manera  
que pueda con el propheta dezir. **B**ene-  
dican dominũ in omni tempore: semper  
laus eius in ore meo. **Y**o bendizire al se-  
ñor en todo tiempo: y la su alabanza sera  
siempre en la mi boca y tanto es la oraci-  
on mas deletable y deuota quanto mas  
a menudo el hombre ora . y tanto es mas  
defabrida tibia y enojosa quanto mas ra-  
lamente ora. y de aqui es que alas de ve-  
zes algunos seglares. q̄ estan en peccado  
son llenos del dulzor dela deuocion y co-  
mo ger q̄ aq̄sta deuociõ y lagrimas de los  
tales no son de rays de caridad. **E**mpero  
demuestra nos poresto el señor. q̄ es muy  
aparejado para dar gracia a los buenos  
sino fueren negligentes en la pcurar. quã-  
do aun a los q̄ son en pcõ q̄ se llegã a su fa-  
miliaridad por la ofon no les niega el sen-  
timiento dela dulcedumbre de su amor.  
**P**ues que escusacion / termos los que  
careçemos dela dulcedumbre diuinal:  
quando la vemos abun no ser nega-  
da a los seglares q̄ con diligẽcia la pcurã  
por esso dize sant bernardo. **R**esp̄benda-  
mos por cierto de negligencia y poco cuy-  
dado la nuestra mengua. porque tal es la  
vida del religioso sin estudio de entraña-  
ble deuociõ como el panal sin miel y la vi-  
anda sin adobo. **E**avn lo que peor es q̄  
muchos no solamẽte no sienten el dulzor  
dela deuociõ: mas avn ni la buscan. ni la  
desseã ni curan della: mas antes la escar-  
necen y burlan del que la tiene.



Capitulo. xliij. de dos maneras  
de oracion.

**D**os maneras son de oracion vna vocal y otra mental. La oracion vocal es quando oramos pronunciando las palabras por la boca demandando a dios lo que deseamos segun aquello dize psal. q. dize. *Vocem meam ad dominum clamavi: vocem meam ad dominum deprecatus sum. cõla mi boca llame al señor cõla mi boca le rogue.* y la oracion mental es quando callado la boca solo el coraçõ presenta sus deseos ante dios adorandolo y pidiendo le con toda reuerencia que los mire y acate: diziendo con el psal. *Dñe ante te oculus desiderium meum et gemitus meus et non est absconditus.* señor todo el mi deseo es delante de ti: y el mi gemido no es escondido. y de aquesta manera se orar dize en el euangelio. *Veri adoratores adorabunt patrem in spiritu et veritate.* joba. iiii. los verdaderos adoradores adoraran al padre en espõ y verdad. y aquesta manera de orar es mas propia que la vocal. por que la palabra no es otra cosa salvo señal dello que es dentro del coraçõ cuyos secretos son a dios manifestos. E por tanto poco a puecha el strepito de la lengua si el coraçõ es mudo. mas quando oramos por palabra es por tres razones. La primera por despertar el coraçõ y aumentar la deuocion por las palabras que de fuera forzamos. como dize son augustin. que ansi por palabras como por otras señales nos despertamos mas para aumentar el ser de desseo: y por esso en tanto deuenos orar con la boca: en quanto pudiere a puechar a la deuocion. mas si por la palabra la mente se distrae. o en qualquier manera se impide segun que acaece mayormente a los que sin la oracion vocal tienen la mente apejada a la deuocion: ante se deue cessar ansi como se escribe de ana en el. j. dize. *Reyes que oraua con el coraçõ callado la boca segun aquello de los psalmos que dize. Tibi dixit cor meum et quasi uisit te facies mea.* a ti dize el mi coraçõ: la mi faz te busco. lo segundo oramos con la boca como por manera de satisfacion de deu-

da para seruir adios con todo lo que del recibimos no solo con la mente: mas tambien con el cuerpo que ansi como con la boca ofrecemos a dios ansi con la boca le loemos segun aquello de osee que dize. *omne aufer iniquitatem et accipe bonum et reddemus uitalos labiorum nro rui.* ultimo cap. que toda nra maldad: y recibe nro bien y dar te hemos los uitalos / o sacrificios de nros labios que son las deuotas alabanzas: segun aquello de los psalmos que dize. *Sacrificium laudis honorificabit me.* El sacrificio de la alabanza me onrrara. Lo tercero oramos con la boca por vna redempcion de la aia al cuerpo. quando por la gracia y uoluntad della deuocion redimida a la boca diga lo que es en el coraçõ. segun aquello de los psalmos que dize. *Letatus est cor meum et exultauit lingua mea.* El mi coraçõ se alegro y la mi lengua se gozo. y por tanto las personas que no tienen la mente tan dispuesta para la deuocion: mas se deuen dar ala oracion vocal que ala mental ca la frecuencia de la oracion vocal dispone al õbre para la mental: y como gera que aquello de sant lucas que diximos conueniene siempre orar y nunca desfallecer: se entiende por continuado deseo y no en acto: ca es imposible segun dize sant augustin. *In ipsa spe et caritate continuato desiderio semper oramus.* en essa fe sperança y caridad oramos siempre por continuo deseo. y en otra parte dize. *Toda die laudat qui omnia bene agit: nec desinit orare qui non desinit bona agere.* toda el dia alaba el que bien haze todas las cosas: y no dexa de orar el que no dexa de bien hazer. empo el buen religioso siempre se deue dar ala contemplacion tanto quanto mas pudiere dando se vnas vezes ala oracion mental y otras ala vocal segun que mas conueniene a su deuocion: Empo mayor silencio regere la oracion mental que la vocal: y porque como dize el abad ysaac la mente es conada ala pluma que si esta eruta y un humor pequeño ayre la lleuata. y si esta mojada gran viento no la mueue: ansi la mente quando esta ocupada de affecciones: y enydados temporales. no se puede leuatar en la contemplacion. por tanto mucho se



dene guardar el religioso de ver oyr y entender en las cosas del siglo: mas de quanto la necesidad a ello le cōstrinere por que el que bien quiere contemplar, tal se deue aparejar ante dela oracion: qual dessea estar en la oracion.

**Capitulo .xlviij. por que quita dios la gracia dela deuocion algunas vezes a los buenos.**



**M**uchas de vezes los varones buenos carecen dela gracia dela deuocion. ansi que aun que la procuran con todo estudio no la pueden auer. y esto por muchas razones. la primera por que se homillen mas quando viendo que los seglares hō bres muy peccadores son llenos della: y ellos se fallan sin ella. por tal que en si mesmos se sientan confundidos y de menos valor. la segunda es por alimpiamiento de algunos peccados. Ansi por que por auentura es menos alimpiado por otros exercicios: como por que tiene algunas culpas de que no se acuerda o por que las desprecia por lieues y no examina bien su conciencia por tal que por aquello sea incitado a considerar mejor sus defectos: y alimpiar su conciencia para que mas dignamente se llegue ala comunion. La tercera es si por auentura otras vezes no se trabaja con el estudio que deniera por haue la gracia dela deuocion/ o la recibio con negligencia quando le fue ofrecida / o no hizo por ella las gracias que deua, y ansi es penado en aquello por que pecco. la quarta es por que el hombre conozca que la gracia dela deuocion no ha de si mesmo saluo de dios: pues no la puede haue quando la quiere y trabaja por ella. La vna crea haue la de dios: entienda que no le es dada por sus merecimientos: sino por la diuina bondad que se la quiere dar de su bella gracia. E por esso algunas de vezes niega el señor la gracia de

la deuocion a los que estudiantemente la procuran. y la da a otros que ni la procuran ni la demandan. La quinta es por algun grand cuydado o tristeza y afinco del coragon. que bazen al anima ser en cōgora por onde nos dispone para recibir la tal gracia: que como el espiritu sancto sea alegria: mas se aparece el anima para la gracia dela deuocion quando esta quieta y sin passion: que quando es en grande tristeza. E por tanto en algunos tiempos conuiene apartar el hombre de si le da niada tristeza de los peccados: porque no embargue ala gracia dela deuocion: ansi como quien los pone en deposito para los tornar despues a tomar: E aun la tal priuacion puede ser por querer el hombre espmir y estruja ansi como por fuerza: mas a sinceramente delo que conuiene al gusto dela deuocion con sobre pujamiento dela virtud de sus fuerzas. Lo sexto es por acrescentamiento de mayor merito y gracia. y por que la pena del tal desseo q̄ no se cumple faga muy mas limpia al anima ansi como haze la lima al fierro / por tal q̄ sea mas apejada pa la gra ansi como vidrio muy claro o el metal muy polido: para recibir los rayos del sol. E por que la paciencia dela tal desconsolacion / y bõ milde sofrimiento dela tal tristeza le faga mas merecer. y por esso gere el señor algunas de vezes quitar la gracia dela deuocion a los buenos: aun que no hayan merecido por alguna culpa el tormento y priuacion dela tal consolacion diuina. La setima razon es por que por la ausencia dela tal gracia quando fuere quitada sea esperada con mayor desseo y recibida con mayor reuerencia y tenida en mas y guardada con mayor estudio: y el anima sea mas consolada tanto quanto mas cō mayor desseo la espero ansi como faze la esposa con el esposo quando por largo tiempo desseo su presencia.

**Capitulo .xliij. de como deue el religioso examinar cada dia su conciencia.**





A cada dia ala tarde áte q̄ el religioso se vaya adormir deue examinar su cóciencia lo mejor q̄ podra de todo lo q̄ ha p̄sado fecho z dicho z de todo el tiẽpo de aquel dia como lo ha passado. z si bien lo ha espendido. alabe al señor que le plugo dele dar gracia para ello suplicandole que siempre mas cóella le esfuerçe. z que no le desampare. z si ha sido defectuoso z negligente haya dolor por todas sus culpas. z por el tiẽpo tan precioso que le fue dado pa ganar la vida etna q̄ lo poio passando lo ociosa m̄te pues acuse se no solamente delas culpas en que por desordenados pensamientos se deleyto. z delas que por palabras z obras cometo: mas aun delas negligencias en que cayo: no siruiendo ajbe su christo como deuia ni habiẽdo tã cótina memoria de su sagrada passion. por q̄ ansi como no hay hora ni momento en que por los meritos de su sãcta passion no gozemos dela misericordia de dios:ansi no deue bauer hora ni momẽto en que della no bouiessemos continua memoria segũ la posibilidad de nuestra flaq̄za. la qual continua meozia si touiessemos seria no solamente andar mas coirer z bolar ala vida eterna. ca muy aplazible es a toda la trinidad: la memoria del verbo encarnado z de su sagrada passio. por la qual es el hombre librado dela pena infernal q̄ jamas cessara pa siẽpre sin fin. Y es puesto en libertad para poder alcãgar los gozos pdurables. Que lengua podra dezir o que coraçõ p̄sar tã immẽso beneficio como es el de nra redõcion o q̄arabaso se podra hazer graue por: jesu xpo quãdo el ombre p̄sare lo que de cótino passã los del inferno. cierto ni aun con las mayores penas de purgatorio no se pueden comparar las mayores q̄ ombre passo en este mundo. pues todo esto se deue reboluer enel coraçõ: z otras muchas cosas cõsiderãdo las fatigas z trabajos q̄ muchos passan por el mũdo: vnos tollidos z otros leprolos: z otros de otras muchas z dixer

las enfermedades: otros muriendo de hambre: z otros de sed. otros de frio: z otros de presiones: otros atormentados z fatigados cótra justicia: otros andãdo z durmiendo por los cápos a víctos z aguas comiẽdo del pan solamente z biuiendo d̄l agua d̄los q̄les pudiera el señor fazer vno d̄llos z aun lo que mas es q̄ le pudiera auer becho nãcer entre infieles z onde biniera sin ley z ouiera ya sido muerto z puesto en las eternas penas del infierno para siempre jamas. z de todos estos males lo ha librado el señor por su sola piedad. z sobre todo faziẽdo lo su discipulo z vno de los familiares de su casa. Lo qual desseando el propheta dezia. *Anã petij a dño hanc requirãvt inhabitẽ in domo dñi oibus diebus vite mee.* Una peticio bize al señor z aq̄sta req̄rire. que more en la casa del señor todos las dias dela mi vida. pues confidere el religioso que seruicios z gracias podrian satisfazer a tantos z tales beneficios z otros muchos que no se podrian dezir. y examine bien su cóciencia cada dia z ponga todos sus defetos ante su s̄ ojos z llore sus culpas: implozando la clemencia diuina z inuocando los angeles z cibdadanos del cielo para q̄ le sean buenos abogados segun aquello de job que dize. *Voca si est qui tibi respõdeat z ad aliquẽ sanctorum cõuertere. v. c.* Llãma si hay alguno que te responda z buelue te a alguno de los santos. z mayormente deue llamar a los que tiene en especial deuocion diziendo. *Miseremini mei miserenia mei saltem vos amici mei.* Amercẽdeads de de mi amercendeaos de mi: si quiera vos otros mis amigos. E ansi llãme a cada vna delas companias del cielo z a todas jũtamiẽte diziendo q̄ hayan del cõpassion z abran la puerta del palacio real a aquel pobrezillo q̄ alli esta llãmado z q̄ lo p̄sentẽ antel rey dela majestad para q̄ aya del misericordia z lo quiera pdonar: en cuya presencia como de lepos postrado abra las entrañas de su coraçõ llorando sus culpas. E presctando por si los meritos de su sa



grada passion e desta manera este alli far  
tando se del dulcor delas lagrimas en ta  
to q̄ aquellas sc̄as cōpañias ruegã por el  
diziendo en su coraçon. Señor de aqui  
no me leuantare fasta que bayas merced  
de mi. e despues que ya fuere passado / e  
consumido todo aquel bernor e su coraçõ  
fuere reposado leuantase con espãça d̄ per  
dõ pponiẽdo de luego otro dia d̄ se cõfes  
sar e emẽdar su vida segũ q̄ mejor podria.

### Capitulo .xlv. d̄ la contempla cion del alua.

**D**espues que el religioso ho  
uiere dormido lo que cõuen  
ga e recreado sus miẽbros d̄l  
trabajo del dia leuantese d̄ la  
cama a los maytines o algun poco antes  
bendiziendo al seõor e dando le gracias.  
e comiẽce a encender algun poco de fue  
go de deuocion dentro de su coraçon con  
siderando como al tiempo q̄ el estaua dur  
miendo e folgando en su cama. andaya  
el seõor preso e atormentado por las casã  
delos juezes soloz desamparado de toda  
su compaña en poder de sus enemigos an  
si como el cordero entre los lobos. E an  
si estienda por alli su pensamiento segũ que  
mejor podia para que a los maytines va  
ya la mente excitada del sueño : e a deu  
ocion mouido el espiritu. e si el tiẽpo lo pa  
deciere despues delos maytines ocupe se  
algun poco en contẽplacion segũ q̄ mas  
conuerna a su deuocion. E en especial fazia  
el alua deue contẽplar en la majestad di  
uina e en su grãde excelenciaz como la a  
dozan todos los angeles e santos del cie  
lo: e como se lançan en tierra antel trono  
dela su majestad e faga el a semejança de  
aqllos diziendo algunos psalmos de ala  
bança ansi como es. *Benedic anima mea  
dño. o anima mia bendize al seõor: todas  
las mis entrañas bendigan al su santo nõ  
bre. o anima mia bendize al seõor: e no qui  
eras olvidar todos los sus gualardones.  
e el otro que dize. lauda anima mea dñm  
O anima mia alaba al seõor. e el otro que  
dize. laudate pueri dñm. alabad mogos al*

seõor. e otros semejantes que sean para  
alabar al seõor. e despues suplique le e de  
mãdele todo lo que le plazera por si e por  
todos sus amigos. segun aquello que di  
ze. *justus cor suum tradidit ad vigilandũ  
diluculo ad dñm qui fecit illum e in cõspe  
ctu altissimi deprecabitur. sapi. xxxij. El  
justo coraçon puso a velar en la mañana  
al seõor que lo hizo e rogara en el acatami  
ento del muy alto. e dize luego. aperiet os  
suum in oratione e p̄ delictis suis depre  
cabitur. Abzira la su boca en oracion e ro  
gara por los sus peccados. E si en aquel  
tiẽpo su deuocion se inclinare mas a pẽ  
sar en la passion de nuestro seõor / o a otra  
qualquiera buena consideracion: aquella  
liga en q̄ mas sintiere q̄ puede a puechar.*

### Capitulo .xlvj. delos psalmos q̄ se deue dezir segũ diuersos d̄sseos bozar

**S** alguno por otra manera  
no supiere ordenar su oraciõ  
segũ diuersas consideraciõs  
e d̄sseos d̄ orar diga los psal  
mos siguientes con mucha ateciõ del co  
raçõ e si o strepitu d̄ la boca si entẽdiere po  
der los mejor contẽplar. cõuiene asaber si  
quiere alabar adios todo poderoso e dar  
le gracias por todos los beneficios e mer  
cedes que le plogo de bazer al linage hu  
mano diga los psalmos siguientes: con  
uiene asaber. *Benedic anima mea dño.  
el primero. e Cõfitemini dño. el p̄mero: e  
laudate pueri. d. e Laudate dñm oēs. g.  
e Laudate dñm d̄ cel. E si quisiere diga  
tan biẽ. Exaltabo dñe. e benedicã dñm.  
e bñdicite oĩa opa. d. d. e ofrecera en esto  
al seõor dulce e suauẽ sacrificio. e aun el  
psalmo de *Beati imalati* fasta lo acabar  
todo en el qual se encierrã todos los otros  
de terciã. sexta e nona es de mucha virtud  
pa se exercitar el hõbre de todo coraçõ en  
alabãça diuina. e si quisiere bazer penitẽcia  
de sus culpas e demãdar p̄don d̄llas diga  
los psalmos penitẽciales e s̄tira ser cõ cle  
mẽcia su aĩa alũbrada e visitada cõ gozo  
sp̄rial si esta p̄fete vida le enoja e d̄ssea cõ  
tẽplar ã la otra celestial diga. *Quẽadmo**



dñi dñiderat ceru? .z de? de? me? .z q̄ dilec-  
ta. z sctira mucha cōsolació si fuere afligido  
con diuersas temptaciones. **E**l pa-  
reciere que dios le a desamparado .diga .  
**Deus deus meus respice in me. z exaudi**  
**deus orationem meam. z saluuz me fac. z**  
**vsqz quo dñe. z deus auribus nostris z ex-**  
**audi deus orationem meam z ne despepe-**  
**ris y miserere mei deus miserere mei. E**  
luego el señor le alegrara. z si mas quisi-  
ere orar /diga. **Exaudi dñe iusticiã meam**  
**z ad te dñe clamabo. z in te speraui. z de?**  
**in noie tuo. z deus misereat nri. z deus in-**  
**adintozũ meũ intende. E** su propia len-  
gua no podra eplanar tã pfectamente las  
miserias z angustias z las tribulatiões de  
sus tctaciões z iplozar la diuina clemēcia  
quã largamēte en estos salmos se cōtiene.

**Ca. xlvij. d como son engaña-**  
**dos muchos por se dar alas reueaciones.**



**D**izq como ya es dicho. las re-  
uelació no solamēte son dmo-  
stradas a varones buenos :  
mas tãbiē a muchos malos  
si como fue el ppheta balã z su asna q̄ vi-  
do al ágel z hablo z faraõ z otros muchos  
que ouierõ reuelaciones verdaderas z fue-  
ron malos. **E** otros que fuerõ sanctos z a-  
migos de dios no las ouierõ por esso las  
tales visiones ni muestran mayor santidad  
ni menor: ni son mejores los q̄ las han /ni  
peores los q̄ no las bã /ni cōsiste en estas  
cosas la perfeciõ. saluo en la vida virtuosa  
mas muchos simples z q̄ no conocen los  
dones del spũ scõ son engañados esfuerçã-  
dose en ellas .creyendo q̄ en ellas consiste  
gran virtud z santidad z ayn por se dar a  
ellas son alas vezes desobedientes z se ap-  
tan del camino que deuen seguir pensan-  
do que ansi los tiene ya el spũ scõ cõplidos  
de gfa q̄ todos los mouimētos de sus co-  
raçones son fechos por el . **E** q̄ ya no han  
menester de ser enseñados por otros: mas  
que ellos son bastantes para regir assi z a  
otros. **E** desta manera no conocē su enga-  
ñõ . como aynque aquellas cosas sean ver-  
daderas z de pte de dios: ningũ merito es

enel condiciemto dellas : ni aura por ello  
galardõ ansi como por la obediēcia . z por  
esso los scõs q̄ ouieron reuelaciones z sen-  
timietos semejables: nũca por ellos . se ap-  
tarõ del camino verdadero: mas antes co-  
mo si nũca las ouierã ansi se omillauã z so-  
metiã toda via: mas al yugo dela obediē-  
cia. z ansi crecia su apuechamiēto z el ene-  
migo no los podia engañar. Quãto mas  
q̄ muchas vezes el enemigo malo: rep̄sēta  
semejables cosas en tal manera q̄ ayn mu-  
chos varones p̄fetos an sido engañados  
por les dar credito z cõfiar en ellas p̄sãdo  
q̄ son de pte de dios. **E** todo esto baze el  
enemigo cõ sus sonlezas porq̄ si en al no pu-  
diere engañar. alo menos ensuzie al õbre  
cõ algũ poluillo de vana glia. z por esso el  
q̄ no q̄liere ser engañado /ni se deue dar a  
semejables cosas: ni cõfiar mucho en ellas.  
mayormēte en los tiēpos de agora en q̄ se-  
rã mucho mas peligrosas porq̄ el enemi-  
go engañador pcurara muchas falsas z  
diabolicas illusiones por aparejar la carre-  
ra õl antexpo cuya venida parece ser muy  
cercana: por las señales q̄ en el caplo sigui-  
ente se diran .

**Capitu. xlvijij. de como es cer-**  
**cana la venida del ante xpo.**



**A**cbas cosas se podriã dezir  
ansi por autoridad vel enãge-  
lio como del apocalipsi como  
de sant pablo z de daniel en q̄  
se podria manifestar la ppingdad del an-  
te xpo: po ansi porq̄ no baze al p̄posito õla  
p̄sente materia: como porq̄ seria p̄lixidad  
no las entiēdo aq̄ dezir saluo solamēte las  
dos siguiētes. la vna es vna p̄fecia dela se-  
billa erithea q̄ scriue en medio de vna epla  
q̄ scriuio a los griegos cuyas palabras son  
estas. **In vltima etate hũiliabit de? hũia-**  
**bitur p̄les diuina iunge hũanitati diuini**  
**tas iacebit ifeno agn? z puelari officio edu-**  
**cabit de? z hõ signa p̄cedēt apud appellaſ**  
**mulier vetustissima precii pariet boetem**  
**orbis mirabitur ducatum prestabit ad or-**  
**tum hic habēs pedes triginta tres serqz**  
**pollices eliget sibi ex piscatoribus nume-**



rum duodenarium vnumq; diabolus nō in gladio bellouē ene adē vrbem regesq; subijciēt sed in hamo piscantis in deiectione & pauperie diuicias & superbiā concubabit morte propria mortuos suscitabit & cum mactabitur viuet & regnabit & cum consumabunt omnia fiet regeneratio bonosq; iudicabit & malos hinc quattuor animalia surgent in testimoniū nomē agnī tuba concient ferentes iusticiam legemq; irreprehensibilem cui contradicet abominatio spumeq; draconis. Sed surget stella mirabilis quattuor animalium habens imaginē eritq; in tuba mirabili dānatos illuminabit orbem illustrabit. in ea delatus piscatoris nomen agni vsq; ad fines orbis virtute perducet hinc gladiabitur moriens illustrabitur porro gloriosus eius exitus. Erit autem bestia horribilis ab oriente veniens cuius rugitus vsq; ad gentes punicas audietur cuius capita septem sceptrā in numera hic erit contradicens agno vt blasphemet testamētū eius augens draconis spumas & aquas. Reges autē & optimates seculi eruntq; in sudore terribili & non diminuent pedes eius stelleq; due cōsimiles priori insurgent cōtra bestiā & non obtinebunt donec veniet abominatio & voluntas altissimi consumetur. Venient in postremis diebus due stelle lucidissime in peccatis mortuos suscitantes similes stelle priori quattuor animalium habentes faciem resistentes bestie de qua diximus a quisq; draconis annunciantes nomen agni & legem abominatiōnis excidium & meritorum examen minorabuntq; aquas draconis sed debilitabuntur in panis afflictione & exurgent in robore fortiori. En aquesta prophecia se haze memoria dela encarnaciō del verbo diuino & dela ley euangelica; & dela seta mahometica & de su destruycion. & dela vida del ante xpo; & lo que haze a nuestro proposito es que como la seta mahometica aya durar hasta el tiempo del ante christo. Las señales de aquella maravillosa estrella que la ha de destruyr sean ya parecidas

que son las señales dlos quatro asales. cō viene a saber de los quatro euangelistas: parece que no puede mucho tardar. Lo segundo parece por esto porque dos cosas que pincipalmente abraçā al mūdo: q̄ son la sabiduria. & la potestad mundana las q̄ les comēçaron en oriēte: han corrido por la tierra abitabile fasta el occidente en señal q̄ succedē ya los vltimos tiempos: ca el studio dela sabiduria comēço en egipto. & despues fue en grecia. & despues en roma & despues en fracia & inglaterra: & agora comiēça alimarse la ciencia en españa. & por cōsiguiente los reynos fueron primero en oriente. & despues en grecia. & despues en roma & agora reside la potestad del imperio en germania. & siguiendo ala sabiduria fasta esto vltimo del occidente serā los vltimos & finales tiempos. Ansi mesmo parece aquesto por vna prophecia de sãcta brigida en q̄ dize q̄ quādo muchos xpianos cayessen en eregia. & la puerta de la se fuese abierta a los infieles q̄ conociesen que era muy cercana la venida del ante xpo al q̄l ansi mesmo han de recibir los judios por su merçias. pues conuene q̄ en tiempo dellos sea su venida. & todo aq̄sto q̄ se dezir pa auisaciō delas suso dichas reuelaciones diabolicas & illusiones q̄ el enemigo de aqui adelante fara mas que en los pos tiempos passados porq̄ los q̄ en semejantes cosas ponía gran cōfiança: no podā ansi ligeramente ser engañados. para lo qual podran aprouechar los remedios siguientes.

**Capitulo. xlii. dlos remedios cōtra las tentaciones diabolicas dlos tiempos de agora.**

**E**l primer remedio cōtra las tentaciones spirituales q̄ en los tiempos de agora el diablo procura desembraren los coraçones de los que se quieren dar a dios por la oracion & contemplaciō. & por las otras obras de perfecciō es q̄ no dessee el hombre las tales visiones o re-



uelaciones ni las procure conociendose indigno de los secretos diuinos. ca en otra manera no pueden ser los tales desfechos sin rayz de soberuia z de presumpcion o de intencion de alguna vana curiosidad o por defecto de fe. por onde permite el señor que el semejante sea engañado: z las reuelaciones que procura se le tornen en ilusiones. El segundo remedio es que no dessee contemplación que le prouoque a elacion: ni menos consolacion que le quite la compuncion. Ansi que si en la oracion o en qualquier otra manera ouiere alguna consolacion: no retenga en su anima consolació grande o pequeña que prouoque a presumpcion o estimacion de si mesmo ole diminuy ala contricion z le trayába ambicion de su propio bonor. porque el anima que tales consolaciones retiene z dessea: presto viene en muchos errores permitiendo dies por su justo iuzyio que el enemigo pueda acelerar las tales consolaciones por imprimir con ellas falsos z peligrosos sentimientos. El tercero remedio es que todo sentimiento por alto que sea z toda vision por alta z secreta q parezca si atrae a falsa opinion ansi como contra algo dello que la yglesia tiene o cõtra las buenas costumbres: z mayormente contra la omildad z honestidad o le puaoca a que no se confiesse o a que se mate por amor de dios. o a que no coma ni duerma segun que ala necessidad dela vida se requiere crea sin duda ninguna: que es de parte del enemigo. El quarto remedio es que por alta vida z grand deuocion z por claro entendimiento z cumplida suficiencia que en alguno parezca. ninguno siga sus consejos z modos quando parecen claramente que no son segund dios z la doctina de ihu xpo z dela santa scriptura. El quinto remedio es que fuya la familiaridad delas personas que siembran z derraman las tales tentaciones prouocando a ellas. ni deue oyr sus palabras: ni ver sus modos. porq̄ ansi en palabras como en otras maneras mostraran gran

des señales de perfeccion por onde el q̄ los oyere z conuersare con ellos los terna como por diuinales. z seguira sus exemplos creyendo que no pueda ser aquello si no de parte de dios z ansi verna a muchos errores. saluo si acaciessea alguna persona de vida muy aprouada que por razon de su santidad z omildad sea cierto que no podra ansi ligeramente ser engañado del enemigo alomenos en cosa que sea cõtra la fe z los mandamiẽtos de dios. E avnq̄ ansi sea piadoso consentir alas tales visiones z sentimientos delas semejables personas. empo lo mas seguro es no les dar mas credito de quanto sus palabras z cõsejos parecieren ser cõformes a nra fe catholica. El sexto remedio es que ningũa exposicion dela sancta scriptura reciba de ningũo saluo aq̄lla q̄ fuere cõforme ala doctina de ihu xpo z dela yglesia catholica. Esto se dize porq̄ los dicipulos del ate xpo exporná la scritura falsamẽte z no segun los doctores catholicos. z defenderá sus errores trayẽdo en exẽplo algũos excessos z singularidades q̄ algũos scõs hizieron. El seteno remedio es q̄ si por alguna reuelació o sentimiento por algũa otra manera el coraçõ se mouiere a hazer algũa cosa. mayormente si fuere cosa grave z notable z ael no acostũbrada. dello q̄l no tenga certidũbre si plazera a dios o no: dilate la tal obra z no la comieçe. fasta q̄ mire bie todas las circũstacias z conozca q̄ sera a plazible a dios. empo no juzgue esto segũ su parecer. mas si pudiere por testimonio cierto dela scritura o exẽplo imitable delos scõs. z digo imitable porq̄ como dize sãt grego. algũos scõs hizierõ algũas cosas en q̄ no los deuemos seguir avnq̄ a ellos cõnino hazer las porq̄ fuerõ mouidos a ello por spũ scõ. z ansi conino aellos hazer aq̄llo: q̄ non cõuiene a otros hazer cosa semejable. E por tãto buemos tener enfuerçia las tales cosas mas no seguir las. z si el õbre no pudiere conocer si es plazible a dios aq̄llo o no õmãde cõsejo a personas aprouadas en vida z doctina z ta



les que le podrá aconsejar lo mejor. El octauo remedio es q̄ si antes delas tentaciones ouiere el hombre comēçado alguna buena cosa 2 a dios aplazible nūca despues la dexepoz las tales tentaciones avnq̄ le parezca q̄ no siente enella cōsolaciō. El noueno remedio es q̄ q̄nādo ouiere las tales tētaciones: no las tenga escondidas 2 secretas .mas q̄ las reuele no a muchos mas a su prudente confessor: o a otras algunas singulares personas de quien conozca q̄ ansi por esperiencia como por ciēcia 2 sanctidad le podrá cōsolar 2 dar consejo saludable. E aq̄ste remedio a cōsejan muchos santos. porque se lee en las vidas delos padres q̄ muchos monjes de excelentes vidas porq̄ callauā las tales tētaciones menospreciādo el consejo delos padres antiguos venian a mal fin. E por el cōtrario otros q̄ las manifestauā demādādo consejo q̄ria dios q̄ por su humildad fuessen librados dellas. El dezēno remedio es q̄ si por alguna manera no pudiere apartar de si las tales tentaciones leuāte su coraçō en dios q̄riēdo lo que ael sea mas aplazible sometiēdo se ala voluntad diuina. āsi q̄ si le pluguiere q̄ p̄suere ēla tal tētacion: tan bien el sea cōtento guardando le q̄ no le offenda. y eche las en oluido como por manera de negligēcia auieido firme esperança q̄ el señoze se lo cōuertira en bien. E le alūbrara su coraçō cōsiderādo que aq̄llas no son tentaciones por el diablo procuradas: mas passiones 2 flaquezas que son comunes ala vida hūmana: o si son tētaciones que las p̄mite el señoze por el exercicio dela virtud porq̄ el hōbre se ommille 2 examine biē su conciencia 2 no menosprecie las culpas que le parecen pequeñas ni sea negligente cerca dellas. y se esfuerce en las obras virtuosas 2 vele siēpre cōtra las asechanças del enemigo. E si alguno nunca ouiere auido las tales tentaciones o auidas fuere dellas librad leuante su coraçō en dios conociendo cōn humildad la gracia que le es fecha 2 guardese que lo que ha recibido por la bōdad

diuina no lo atribuya a su buena vida ó sanctidad o a su sabiduria. que esto es vna cosa por do muchas vezes quita dios al hōbre el beneficio dela su gracia: 2 permite que caya en tentaciones 2 illusiones diabolicas .

**Capitulo final de como se deue ordenar el hombre para amar a dios p̄fectamente en que consiste la perfeccion .**



**D**as estas cosas consideradas segund que de suso son dichas conuiene al que quisiere acabadamente alcanzar la perfeccion que desfraygue perfectamente los vicios de su coraçō no se contente con la castidad 2 pobreza ni tan poco con su grande abstinencia si conociere en si reynar la impaciēcia 2 soberuia o otro vicio qualquiera .mas es menester que cō todo cuydado 2 diligencia estudie continuamente contra los tales vicios para los resistir .ansi que por la continua memoria 2 proueyda tutela no pueda ser ligeramēte vencido que avn desta manera se esforçando muchas vezes desfallecera ante q̄ totalmente los desfraygue. **D** si solamente vn vicio en cada vn año estirpassemos como seriamos presto perfectos. E anti en muchos años por nuestra negligēcia no podemos vn solo vicio vencer pues el que no pensare en la victoria dellos desfraydo tribulaciones para en que pueda exercitar la virtud .ligeramēte sera dellos vencido. por ende el que dessea la perfecciō menosprecie perfectamente. E dessee ser de todos menospreciado. Affligido 2 desechado 2 tenido por muy vil. E āsi como a nada ser tornado por amor de iesu cristo porque como dize beda. Bienaventurada es la injuria cuya causa es dios. 2 sāt iuan grifostomo dize. No es pequeña cōsolacion padecer por iesu christo. **W**des deleyte se en sus injurias 2 consuelese en sus tribulaciones: 2 tenga se por digno de mayores penas. E dessee fazer la voluntad agena: 2 non la suya. E des-



pléga le toda bõnra z consolacion tempo-  
 ral tanto que assi mesmo sea incomporta-  
 table .enojoso z grane.ansi que ninguna  
 cosa de su amor finque fuera de iesu chri-  
 sto. La tanto es iesu christo menos ama-  
 do qnto conel algũa otra cosas amamos: q  
 por el non la amamos.ansi como faze el  
 peso que quanto sube la vna valança tan-  
 to abaxa la otra. E ansi quanto crece el a-  
 mor propio /tanto mengua el de dios. pu-  
 es el que toda su intencion con simple co-  
 raxon leuantare en dios. z quitare de si to-  
 do desordenado amor: aquel sera digno de  
 la gracia dela deuocion. E tanto quanto  
 mas perfectamente fassa las cosas peque-  
 ñas z viles renunciare z assi mesmo me-  
 nospreciare tanto mayor gracia alcança-  
 ra z leuantara su coraxon mas libremente  
 enel señor. Entonce serna su anima vesti-  
 dura de boda. z segun la posibilidad dela  
 humana flaqueza el sera digno de aquel  
 excelente manjar del cuerpo d iesu christo  
 qual es alos enfermos medecina z vida  
 alos peregrinos. es fuerço alos debiles z  
 deleyte alos conualecientes. salud de to-  
 da enfermedad: z conseruacion de toda sa-  
 lud. por este es el hombre mas corrigible

z manso. por este es mas paciente en todo  
 trabajo z mas ardiente enel diuino amor  
 z mas sagaz en la cautela z mas prompto  
 ala obediencia z mas deuoto para hazer  
 gracias. Este es el verdadero manjar q  
 da vida perdurable dulce z amable. On-  
 de es toda seguridad. E segura tranqui-  
 lidad. E tranquila alegría z alegre bien-  
 auenturança. E bienauenturança eterna  
 z alabança sin fin. Onde es cumplimiẽ-  
 to de riquezas z influencia de deleytes. z  
 abundancia de todos los bienes. Allí se-  
 ra en salçado el omilde. y enriçido el po-  
 bre. E libertado el sujeto z barto el ham-  
 briento z el triste consolado. Onde nos  
 lleue iesu christo nuestro señor que conel  
 padre y el spiritu sancto viue y reyna por  
 siempre sin fin. amen.

Impresso en salamanca: z acabosse jue-  
 ues. xvij. de abril. año del señor de mil z  
 cccc. z. xcij. años.

Deo gracias.







**Siguiese la tabla de los capitulos del presente libro.**

Capitulo primero de como por solas dos vidas que son actiua z contemplatiua puede el hombre alcançar la bienauenturança para que fue criado. a cartas. ij

Ca. ij. de como nos son significadas estas dos vidas en maria z marta. a car. ij

Ca. iij. de como es mejor la vida cõteplatiua q̃ la vida actiua. a car. ij

Ca. iiii. de como nos son dados los cõsejos euangelicos para alcança la perfeccion z mayormẽte los tres. a car. iij

Ca. v. de los otros nueue cõsejos. a. iiii

Ca. vi. de las diferencias q̃ son entre los mandamientos z los cõsejos. a car. iiii

Ca. vii. de como el enemigo reprẽsenta falsas razones contra la doctrina de xpõ. a cartas. iiii

Ca. viii. de como algunos improbarõ la pobreza voluntaria. a ca. iiii

Ca. ix. de como algunos por semejable cõtrañeron los modos de biuir en pobreza. a cartas. v

Ca. x. de como la pobreza es buena. a. vi

Ca. xi. de la solucion de lo que es dicho cõtra la pobreza. a car. vi

Ca. xij. de la solucion de lo que es puesto cõtra los modos de beuir en pobreza. a cartas. vii

Ca. xiiij. del error de los que piensan q̃ prohibio el seõor toda sollicitud. a ca. ix

Ca. xiiij. del error de los que cõtradixierõ la perpetua continencia. a car. ix

Ca. xv. de lo que es dicho contra la continencia. a cartas. x

Ca. xvi. del error de los q̃ vgnalarõ el matrimonio con la continencia. a car. x

Ca. xvii. del error de los que impugnarõ los votos. a. car. xi

Ca. xviii. del consejo de la pobreza. a. xi

Ca. xix. de consejo de la castidad. a. xij

Ca. xx. del consejo de la obediencia. a. xiiij

Ca. xxi. de cinco maneras de obediencia. a cartas. xij

Ca. xxij. de las diferencias z grados de la obediencia. a car. xiiij

Ca. xxiiij. de los grados de la obediencia. a cartas. xiiij

Ca. xxv. de la verdadera obediencia. a. xv

Ca. xxvi. del q̃rto cõsejo ò caridad. a. xv

Ca. xxvij. del quinto consejo que es de mã sedumbre. a car. xvj

Ca. xxviii. del sexto consejo que es de misericordia. a. car. xvj

Cap. xxix. del seteno cõsejo que es de la simplicidad de la habla. a car. xvj

Ca. xxx. del octauo consejo de apartar la ocasion del peccado. a car. xvj

Ca. xxxi. del noueno consejo de la rectitud de la intencion. a car. xvj

Ca. xxxii. del dezeno consejo de la conformidad de la obra ala doctrina. a car. xvj

Ca. xxxiiij. del onzeno consejo de quitar la sollicitud. a car. xvij

Cap. xxxv. del dozeno consejo de la correccion fraterna. a car. xvij

**Fenece la primera parte ò los cõsejos euangelicos. z comiença la segunda ò las gr̃as gratis dadas. a. xvij**

Ca. j. ò las gr̃as gratis dadas. a. xvij

Ca. ij. si pertenece la p̃fecia aconocimiento. a car. xviiij

Ca. iij. si es habito la p̃fecia. a. xviiij

Ca. iiij. si la p̃fecia es de las cosas futuras contingentes solamente. a. xix

Ca. v. si cada p̃feta conoce todas las cosas p̃fetales. a. car. xix

Ca. vi. si el p̃rophetã sabe discernir lo q̃ ve diuinalmente de lo que ve por su proprio espiritu. a. cart. xx

Ca. vii. si puede hauer cosa falsa en la p̃rophetia. a car. xx

Ca. viii. si es cosa natural la p̃rophetia. a car. xxi

Ca. ix. si la p̃rophetia es de dios mediante los angeles. a car. xxi

Ca. x. si requiere disposiciõ natural para la p̃rophetia. a. xxiij

Ca. xi. si se requiere bondad z sanctidad. a. xxiij



# Tabla

para la prophecía. a car. xxij  
 Capitulo. xij. si puede ser alguna prophe-  
 cia de los demonios. a cartas. xxij

Capitulo. xiiij. si los prophetas de los de-  
 monios dicen algunas vezes vdad. a  
 tas. xxiiij

Capitulo. xiiij. si veen los prophetas la  
 essencia diuina. a car. xxiiij

Capitulo. xv. dela reuelacion propheeti-  
 ca que es hecha por influencia de al-  
 gunas species: o soiamente por in-  
 fluencia dela lumbre diuina. a car-  
 tas. xxv

Capitulo. xvj. si en la reuelacion prophe-  
 tica es siempre el anima del prophe-  
 ta enajenada de los sentidos. a car-  
 tas. xxvj

Capitulo. xvij. si es hecha siempre la pro-  
 phetia con conocimiento de lo que  
 prophetiza. a car. xxvj

Ca. xvij. delas species 2 generos de pro-  
 phetia. xxvj

Ca. xix. de qual es la mas alta prophecía  
 a cartas. xxvij.

Ca. xx. dela diuersidad de los grados de  
 la prophecía. a car. xxviii

Ca. xxi. de qual de los profetas fue el mas  
 excelente. a car. xxviii.

Capitulo. xxij. si alguno de los bienauen-  
 turados puede ser propheta. a. cart.  
 xxij.

Ca. xxiiij. si crece la prophecía por discor-  
 so de tiempo. a cartas. xxij

Ca. xxiiij. si el anima del hombre puede  
 ser arrebatada alas cosas diuinas. a  
 cartas xxij

Ca. xxv. si rapto pertenece al intellecto o  
 al affecto. a car. xxij

Capitulo. xxvj. si vido sant pablo la essen-

cia de dios quando fue arrebatado.  
 a cartas. xxiiij

Capitulo. xxvij. si fue sant pablo enajena-  
 do de los sentidos en su arrebatamie-  
 to. a cartas xxiiij

Ca. xxviii. si quando sant pablo fue arreba-  
 tado fue su anima del todo salida de su  
 cuerpo. a car xxviii.

Capitulo. xxix. si supo sant pablo en que  
 manera o que es lo que supo o que no  
 supo. a cartas. xxviii

Ca. xxx. si por la gfa delas léguas puede  
 el hōbre alcanzar sciencia de todas las  
 lenguas. acar. xxviii

Ca. xxxj. si es mayor el don dela lengua o  
 dela prophecía. a car. xxv

Ca. xxxij. si consiste alguna gracia gratis  
 dada en el sermon. a car. xxv

Capitulo. xxxiiij. de como esta gracia de  
 predicar no sera dada alas mujeres.  
 a cartas. xxv.

Capitulo. xxxiiij. si es alguna gfa gratis  
 dada para hazer milagros. a cartas.  
 xxv

Capitu. xxxv. a quie conuene hazer mila-  
 gros. a cartas. xxvj

Ca. xxxvj. de la vida actiua 2 contemmpla-  
 tiua. acar. xxvj

Ca. xxxvij. qual es la vida cōtēplatiua 2  
 por que cosas puede el hombre venir  
 a ella. a ca. xxvj

Ca. xxxviii. delas cosas q se regere pa la  
 vida contemplatina 2 qual es lo pri-  
 mero. a car. xxvij

Ca. xxxix. de lo segundo q se regere ala vida  
 cōtēplatiua. acar. xxvij



## Tabla

- Capítulo. xl. delo tercero que se requiere  
ala vida contemplatiua . a cartas. xxxviii
- Capítulo. xli. delo quarto z vltimo que  
pertenece ala vida contemplatiua. a  
cartas. xxxix
- Capítulo. xlii. de ocho efectos dela con-  
templacion. a car. xl
- Capítulo. xliii. delas especies z grados  
dela contemplacion. a car. xli
- Capítulo. xliiii. si enel estado desta vida  
presente pueda alguno aprouechar  
tanto enla contemplacion : fasta ver  
por ella la essencia diuina . a cartas. xlii
- Capítulo. xlv. de como la vida contem-  
platiua es mejor que la vida actiua  
y quanto a alguna cosa excede la vi-  
da actiua ala contemplatiua. a cartas. xliii
- Capítulo. xlvi. si es de mayor merito la  
vida contemplatiua que la vida acti-  
ua. a car. xliv
- Capítulo. xlvii. dela vida actiua . a car-  
tas. xlv
- Capítulo. xlviii. de como son diuersos  
estados y officios de los hombres .  
a cartas. xlvi
- Capítulo. xlix. de como la perfeccion con-  
siste enla caridad. a. car. xlvii
- Capítulo. cinquenta. si consiste la perfec-  
cion en los mandamientos o en los conse-  
jos. a car. xlviii
- Capítulo. li. si enesta presente vida puede  
el ombre ser perfecto. a car. xlix
- Capítulo. lii. si se dira estar en estado de  
perfeccion qualquier ombre perfecto  
a cartas. l
- Capítulo. liii. de como los obispos z reli-  
giosos son enestado de perfeccion . a  
cartas . li
- Capítulo. liiii. si son enestado de perfec-  
ion todos los perlados ecclesiasticos.  
a. cartas. lii
- Capítulo. liv. si pueden passar dela religi-  
on al pontificado. a car. liiii
- Capítulo. lv. si los curas de animas son  
de mayor perfeccion que los religio-  
sos . a cartas. liii
- Capítulo. lvj. si conuiene demandar obis-  
pado. a car. liii
- Capítulo. lviii. si conuiene recusar del to-  
do finalmete el obispado. a cartas. liii
- Capítulo. xlix. si deue ser elegido en obis-  
po el que fuere mas sancto. a cartas. liii
- Capítulo. lx. si el obispo puede entrar en  
religion z dexar el obispado. a car-  
tas. liii
- Capítulo. lxi. si conuiene a los obispos of-  
amparar los subditos corporalmen-  
te a car. liii
- Capítulo. lxii. si los obispos pueden tener  
propio. . a. cart. liii
- Capítulo. lxiii. si peccan mortalmente los  
obispos no gastando los bienes eccle-  
siasticos con los pobres. a cartas. liii
- Capítulo. lxiiii. si despues que el religio-  
so fuere hecho obispo es obligado a  
las obseruancias regulares . a car-  
tas. liii
- Capítulo. lxv. de como la religion es esta-  
do de perfeccion. a. ca. liii



## Tabla

Capitulo .lrvj. si son los religiosos obligados a todos los consejos. a cartas. l

Capitulo .lrvij. si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuene a saber pobreza castidad z obediencia. a cartas. l

Capitulo .lrviii. qual de los votos es el mas principal. a cartas. lj

Capitulo .lrxj. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla. acar. lj

Capitulo .lxx. si en vn mesmo genero de peccados peca mas el religioso que el seglar. a cartas. lij

Capitulo .lxxj. si conuene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. a cartas. lij

Capitulo .lxxij. si conuene a los religiosos entremeter se en los negocios seculares. a cartas. lij

Capitulo .lxxij. si conuene a los religiosos trabajar por sus manos. a cartas. lij

Capitulo .lxxiiij. si conuene a los religiosos biuir de limosnas. a cartas. lij

Capitulo .lxxv. si conuene a los religiosos mendigar. a cartas. lv

Capitulo .lxxvj. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q los otros. a cartas. lvj

Capitulo .lxxvij. si conuene ser instituydas muchas z diuersas religiones /o vna solamente. a cartas. lvj

Capitulo .lxxviii. de onde bouo comienço la religion. acar. lvij

Capitulo .lxxix. qual de las religiones es de mayor preeminencia. acar. lviii

Capitulo .lxxx. si poseyendo en comunidad se disminuye algo de la perfeccion z q pobreza conuene a cada religion. a cartas. lviii

Capitulo .lxxxj. qual es de mayor perfeccion biuir en compania o bazer vida solitaria. a cartas. lx

Capitulo .lxxxij. si es de necesidad a los que han de entrar en religion q sean primero exercitados en la obseruancia de los mandamientos. a cartas. lx

Capitulo .lxxxiiij. si es bueno prometer de entrar en religion z como se deue cumplir. a cartas. lxj

Capitulo .lxxxiiij. si pueden entrar en religion los moços de pequeña edad. a cartas. lxj

Capitulo .lxxxv. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion. a cartas. lxij

Capitulo .lxxxvj. si conuene passar de vna religion a otra. a cartas. lxij

Capitulo .lxxxvij. si es bueno induzir a otros a la religion. acar. lxij

Capitulo .lxxxviii. si los que han de entrar en religion deuen primero haner sobre ello gran deliberacion z tomar consejo con muchos. a cartas. lxij

**A**caba la segunda parte de las gracias gratis dadas z comieça la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio de las virtudes z alcanzar la perfeccion. a lxiiij

**Ca. j.** de como la humildad es fundamento del edificio spual. lxiiij



## Tabla

- Capitulo. iij. que cosa es humildad z quã  
tas maneras son de humildad. a car-  
tas. lxiij
- Capitulo. iij. de los grados dela humil-  
dad. a cartas. lxxv.
- Capitulo. iij. de que cosas se causa humil-  
dad en el hombre. a cartas lxxv
- Capitulo. v. de como se manifiesta la hu-  
mildad del coraçõ en tres cosas. a car-  
tas. lxxvj.
- Capitulo. vj. si conuiene por la humil-  
dad someter nos a todo hombre. a car-  
tas. lxxvj
- Capitulo. vij. dela declaraciõ de los tres  
vltimos grados dela humildad se-  
gun la diuersidad de los estados de los  
hombres. a cartas. lxxvij
- Capitulo. viij. de como se deue refrenar.  
la lengua. a cartas. lxxvij.
- Capitulo. ix. de como se siguen muchos  
daños de no refrenar la lengua. a car-  
tas. lxxvij.
- Capitulo. x. de como se conoce la temeri-  
dad dela lengua en quatro cosas prin-  
cipalmente. a cartas. lxxvij
- Capitulo. xj. de las murmuraciõs. a car-  
tas. lxxix.
- Capitulo. xij. de como es malo murmu-  
rar de los muertos. a cartas. lxx
- Capitulo. xij. de como no deuemos oyr  
alos que detraen de otros. a car. lxx
- Capitulo. xiiij. de como deuemos soffrir  
en paciencia las murmuraciones z  
males que nos dixieren. a car. lxx
- Capitulo. xv. quando conuiene repeler las  
detracciones. a cartas. lxxj
- Capitulo. xvj. de como deuemos amar al  
proximo z perdonar las injurias. a  
cartas. lxxj.
- Capitulo. xvij. de como deuemos conuer-  
sar en la religion. a cartas. lxxj
- Capitulo. xvij. de como ningũo deue im-  
portunar a su perlado: porque le de li-  
cencia para lo que dessea. a car. lxxj
- Capitulo. xix. de las abusiones del clau-  
stro. a cartas lxxj
- Capitulo. xx. de como se deue repremir el  
aspecto vano. a cartas. lxxj.
- Capitulo. xxj. de como se deue fuyr la fa-  
miliaridad de las mugeres. a cartas.  
lxxj
- Capitulo. xxij. dela onestidad. a cartas.  
lxxij
- Capitulo. xxij. dela ypocrisia. a cartas.  
lxxij.
- Capitulo. xxij. dela yronia. a car. lxxij
- Capitulo. xxv. de como no hay genero de  
mentira que no sea pecado. a cartas.  
lxxij
- Capitulo. xxvj. de como ay ocho generos  
de mentira. a cartas. lxxij.
- Capitulo. xxvij. dela ociosidad. a cartas.  
lxxv
- Capitulo. xxvij. de como se causa la ocio-  
sidad por defecto de caridad z discre-  
cion. a cartas. lxxv
- Capitulo. xxix. de como escarnecen los en-  
emigos de nuestras fiestas quando las  
passamos en ociosidad. a car. lxxvj
- Capitulo. xxx. de como nos deuemos crucificar  
al mũdo si queremos seguir a ihu cri-  
sto a cartas. lxxvj.
- Capitulo. xxxj. de como nos conuiene renunciar  
todo lo que poseemos para ser disci-  
pulos de ihu cristo. a car. lxxvj
- Capitulo. xxxij. de tres maneras de renunciaciõ  
q̃ sõ necessarias a todo religioso. lxxvij



# Tabla

Capítulo. lxxiiij. delo que significa el ha-  
bito z corona del religioso. a cartas.

lxxiiij

Capítulo. lxxiiij. delas turbacões z des-  
consolaciones que los religiosos pa-  
decen por no hazer estas tres renunci-  
aciones. a cartas.

lxxiiij

Capítulo. lxxv. dela buena consciencia. a  
cartas.

lxxv

Capítulo. lxxvj. de como deuenos desse-  
ar aduersidades z no prosperidades.  
a cartas.

lxxvj

Capítulo. lxxvij. dela paciencia. a car-  
tas.

lxxvij

Capítulo. lxxviii. dela abstinencia. a car-  
tas.

lxxviii

Capítulo. lxxix. dela perseucrancia. a car-  
tas.

lxxix

Capítulo. xl. delos que se apartan dela  
virtud con temoz de ser menos precia-  
dos. a cartas.

lxxx

Capítulo. xli. de como se deue frequen-  
tar la oracion. a cartas.

lxxxj

Capítulo. xlii. de dos maneras de oraci-  
on. acar.

lxxxj

Capítulo. xliij. porque quita dios la gra-

cia dela deuocion algunas vezes a los  
buenos. a cartas.

lxxxij

Capítulo. xliiij. de como deue el religioso  
examinar cada dia su consciencia. a  
cartas

lxxxij

Capítulo. xliv. dela contemplacion del al-  
ua. a cartas

lxxxij

Capítulo. xlv. de los psalmos que se de-  
uen dezur segund diuersos deseos de  
orar. a car.

lxxxij

Capítulo. xlvi. de como son engañados  
muchos por se dar alas reuelaciones  
a cartas

lxxxij

Capítulo. xlviij. de como es cercana la ve-  
nida del ante cristo. a cartas

lxxxij

Capítulo. xlix. de los remedios contra las  
tentaciones diabolicas delos tiempos  
de agoza. acar

lxxxij

Capítulo final de como se deue ordenar  
el hombre para amar a dios perfecta-  
mente en que consiste la perfeccion. a  
cartas.

lxxxv

Deo gracias.







1535

Inc  
508

1538

1030











